

| | |
|-------|-------------------|
| خطی | کتابخانه |
| | مجلس شورای اسلامی |
| ۱۲۱۲۸ | |

بازدید شد
۱۳۸۴

| | |
|----------------------------|------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی | |
| کتاب: <u>عاشق و عارف</u> | |
| مؤلف: | |
| مترجم: | |
| شماره قفسه: | ۱۲۱۶ |
| جمهوری اسلامی ایران | |
| مدار ثبت کتاب: | ۸۵۱۲ |

| | |
|----------------------------|-------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی | |
| کتاب | معارف |
| مؤلف | |
| مترجم | |
| شماره قفسه | ۱۲۱۶ |
| تبرکات مارک ایران | ۸۷۵۱۲ |
| مدارکت کتاب | |

بازدید شد
۱۳۸۴

والله اعلم
بما
كان
في
قلوبهم
والله
الغني
العليم

1217



من خبر
 بين لرفع ما
 سير ما به ميثاق و
 فانه عار عن النقل فالقول
 لم يمنع ثم يقول ليس حكمه
 وليس ثم يبدل على حكمه
 من الخلاف به فتوجب اليه الاشارة بتدليله فاعطى
 مؤيد به هذا النقل في قوله والدليل تعطل به قوله
 الي اخر قبل من ينظر لا يشيرون بيان حال الاجتماع
 لم يفرق اي اذا اجتمع الزكروا المشان ولا ذلك كان
 النقل كما ذكر فليكن نعم ان يقال علم منه ان كل ذكر
 جليل الثلثين فانه ليس له الثلثان والاضافه
 الى انهما لفي الاجتماع والجواب عن ان قوله من يبي
 على دلالة اشارة النص وجايد في قوله وان كان
 متوقفا يعني قوله للذكر مثل حظ الانثيين وان كان
 متوقفا لبيان حظ الذكر لانه لم يفتق منه وبينه وحظ الانثيين
 كان كانه موقوف للامام لانه لما فتق منه وبينه حظه
 لا اثنين كان كانه موقوف للامام بين وليس نقله
 من كل وجه وروي البزجاني عن المبرور عن
 استحق القاضي انه قال في المثلث على ان الثلثان
 لانه اذا قال المذكور مثل حظ الانثيين وكان اذن العود
 للذكر والانه في المثلث والاثني الثلث
 نقل بان ان الاثنين الثلثين فاعلم الثلثين فاعلم



المبرور ان ما فوق اثنين لثلاث وثلاثين
 اعبر القاصي في كل اربعة فائدة الفاء في قوله
 يكون ثلثا وكذا المصنف بقوله فلما ذكر ما دون علي مالم
 لا اثنين قبل وان كان ثلثا لان مفهوم قوله الفاء والمفهوم
 الوصف به قوله فوق الاثنين مثلثات بذلك كانه تعالى
 والذكر مثل حظ الانثيين علم منه حسب الظاهر انما حكم
 الاثنين ان المذكور كما يجوز الثلثين مع الواحدة فالثلاثان
 كذلك يجوز ان الثلثين فاراد ان يعلم حكم الزيادة على
 الاثنين فقال وان كن فاء فوق اثنين اردت حال اجتماع
 لم لا تفران محمول على عبادة النص قوله تدل
 على ان حكم الاثنين حكم المذكور محمول على اشارة من
 هذا التأويل ما دون ثمانية لعل بن جليل والتميز في رايه
 داود وابن ماجه على جانب جارات امرأة معلوم الوجود
 باسما من سبيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله عاتقان اما سعد قبل ابو عامر يوم احد لمعك
 شملوا وان سعدا اخذ ما لهما ولم يدع لهما الا الاذن لمعك
 ما قال يقضي الله في ذلك فليكن انت الميراث فبعث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الي عاتقان اعطاهما ميري معلوم الثلثين
 واعطاهما وفاء بقى فهو لك ولو لم يكن في رايه ما يدل على
 حكمه الاثنين وان لهما الثلثين لما قال صلى الله عليه وسلم
 ولم اعطاهما ميري معلوم قوله يقضي الله في ذلك قوله
 قبل ان الثلثين عطف على قوله والاذني يجعل به
 قوله يعني فقد اعطوهما حكم الجماعة الثلثين اما بطريق
 الاستنباط من الحديث والتميز على ان جازين لوعلى التميز
 ح احصا بيانه كما قال للامام انه قال ثلثا في قوله

الحمد على المعجزة المطلقة وموانع الكبرياء من خالصها
اجمعوا على انبات المحر وفي المحر من كما في التلث سوي
ابن عباس روي انه قال لعثمان رضي الله عنهما اجتمعا
على عثمان رضي الله عنهما المحر كين لاداء الزكاة
من التلث الى الدرس وذلكما تعالى فتقول فان كان
له اخوة ولاخوان ليسا باخوة عثمان رضي الله عنهما
استطيع ان قضا نصبي به وبصبي في احصاء ذكره وذكر اخوة
في التلث الكلب وقال الزجاجة قال جميع اهل اللغة
ان المحر من جماعت الناس انما صحت احول الى واحد
فما جماعت وحكي مبروت لذي فقل وقار حالهما مبرودون
دخلهما وما كان في الشيء عند وسبب جميع ايضا لان
المحل انما هو المحر قال الله ان تقربا الي الله فقل صوته
تلوبكاه في التلث وقسمي فلا احد بكسر الهزة قرها حرة
وللاسي في اكثر التلث بالضم قال الزجاجة والضم اكثر
الكر التلث فاذا كان ما قبل الهزة غير كسر فالتلث
لا غير كقول وجعلنا ابن مريم وامر وان كان كقول
كقول تعالى في انما رسول الله قد ارسل الله في انزل
الصمت كسر في التلث يوصي بها يا فتحي في امة السبعة
والله يدان به ويوصي بها على الدنيا والفقير في السبعة
ابن كثر وابن عامر ويوصي بها في الدنيا والفقير في السبعة
الزجاجة قبل في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث
الجنير في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث
الجنير في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث
وذلك في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث
وذلك في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث في التلث

قول لم قدمت الوصية على الدين والدين
مقدم لم تنصاف وفيه عدي وجبة وموانع الدين جاية
على بترتيب شرعا فان المذويت الدين في الوصية
ثم الوارث ولو استعملت ذكر بعد فقلت اخراج الميراث
والوصية والدين لم يكن رد الوبال وفيه نظر فقلت
وقيل ان الميت قبل ما يعطوف من حيث المعني على
قول لم يزدون والتخفيف ان يقال انما يعطوف على
قبل مصداقك وقيل ولا يصح انه يعطوف على قوله
ثم الكذلك ورغب فيه لما قصر التلث في ان يعطوف
الجلية معترضة لذلك معني الكلام السابق ولما بقى
في امر الوصية في الوفر الى الجنين والراي النقيض ومن
ثم قال وليس ينبغي من الوفا ذلك علماء للمعني ولا محاربه
قال القاضي هو اعترض من امر القيمين وذلك لم قول
بوصيكم الله بالاداء كما وقول ولا موصيكم الله
واحد منهما الدرس كلام في حق المتوالدين اي لم يعلمون
من انهم لم يمن بركم من اصولكم وفروعكم في عاجلكم
واجلهم فيهم وارثهم فاد صيكم الله ولا يعطوا الي
فصل بعضي وخلافه في بعض قول من قال قد فرض
الله العزايه الي احقره وصوا عن رد احسن موقع
ولا عزا في ان يكون اعم من المفروض فيه فلا تخلف كما هو
الوصية وجوه كما ارجح المصنف في التلث وقيل لا
يجب له عليه على يعلق تخيه وعلى الدين بتدبير النقيض
والصبر الموضع في قوله ما اعترض من بين عايل الي
الاعراض والمجرب الي ما اروي بحق المحر ان
يؤكد الكلام الذي اعترضه فبين ذلك الكلام

وتأملت قول من جعلت المرأة على النصف من الرجل
 خلق الزوج كما جعلت كذلك تحت الشب قال القاضي
 هكذا قياس كل رجل وامرأة مشترك في الجهل والقرب
 والاشتقاق بين الرجل والمرأة والمعتق والمعتقة قوله
 من ومن اي يوم من من يعني من الثلثي لمن المريد
 المخرج ومن اباه مما لم يولد له وارثا هو وارث والمال
 كذا ما هو دون ومن انما هو الميراث لم يورث وارثا ما
 ترك ميراثا له قوله على البناء للمفعول اي يوم من
 رجل الوارث المال فخر المفعولين ان يقال ان
 كذا لمفعول يوم من قوله وكذا له حال او مفعول
 به فان قلت لم يخبر على هذا ان يكون يوم من من رجل
 وكذا له خبر كان مما سبق قلت لم يجوز ان التركيب حينئذ
 لما لبس الباب الشارع لمن كان الشارع قصدا يستلزم جوازا
 ويورث مفعولا به وما كانت للكل لا اقرى الى يوم من
 فالأصح اعمال فيه فلا سقي للكان خبر ولا يصح ان يقول
 كذا له حال الميراث لان كذا له اذا كانت مفعولا به
 فالرجل حينئذ من اليس هو الذي ولد واذا كان مفعولا
 خبرا للكان فالرجل من لم يولد له ولد ولا ولد له
 خلق فعلم ان كان له اولاد كانت تامر حار ذلك يوم
 قال ابو البقي كان من من ماتت ورجل فاعلمها ويوم من
 صنف له وكذا له حال من المصنف في يوم من والكل له
 على هذا اسم للمنفذ الذي لم يترك ولدا وله والد له
 على من لم يخلق ولدا وله والد الى اخره قبل الكل له
 اسم للميراث الذي جعل هذا المصنف كذا له على المنعول
 الثاني في يوم من قبله في اصل المفعولين محذوف والتقدير

يوم من اهل عالم قوله ومن من قوله اي من الكل له
 مطلق على الغالبية وعن في المسئلة كمن في قوله والتقدير
 يتقون عن الكل وعن شرب قوله والميت للارث
 لعامة كذا له تمامه ولما من حقا اي من حي قبل لم المصنف
 مدح النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فعول السبي قبل
 اي ملكه ويترك على عينة ضم به يوم من فلم يترك الورثة
 حتى حظه فمات بالتمام كذا له قوله فان شئت للموت
 فعول يدل على ان المنعول من المصطلح كذا له اعتبارا
 يدل عليه ما شرطوا من وجوب العداقة المناهضة وهي
 التبيين وفيه شرط اخر وهو الشئ في المنعول اليه وفيه
 ثم لم يخلو بها من المجاز فان جعلت الورث على البناء
 للمفعول لما في من قول من معنى الثلثي في قوله
 الميراث وقوله اي الرجل والي اخيه او اخيه
 فان قيل يراد ان كان رجل وارث يوم من من جمعة الكل
 وليا اخ يوم من معا ويوم من كل واحد منهما من الميت وكذا
 ان كان ذلك الاخ اخا لرجل وحكم المرأة الوارث مع اخيه
 في كل من يتاخر وانتهى بحكمها عن حكم المرأة والارث
 في كل من يتاخر على يناديها ويحكمها ان يقال الضمير واجبا
 اليوم من والي المرأة ويوم من حكم كل واحد من اخيه او
 اخيه واجبا واجبا وحكم كل واحد واحد لا متورا اذ رآه
 الى الميت وله مفعول اي يوم من على التعليل قوله
 على اوله اي على ان هو ليس من يوم من من الضمير
 في اليها الميراث والرجل اليه من قوله ومن وقيل ان
 على ان المراد اوله في ام في قوله على اي يوم من
 قوله الميراث الجور من الميراث من الميراث

وهو اختلاف احاديث الغيب يقال قدس حقا اذ كان
 احاديثها رتبة والمخبري موداة واخوة اخوان اذ
 كانت اسم واحدة ولما شق وطعان لولاد الجبل اعاف
 القوم اسراي القوم اولاد اللولاد اولاد الجبل من فربة
 سبي سميت بذلك ابا هو اناهل ثم عدل ومنه حديث علي
 مرفوع قدس عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قضى بالدين قبل للوصف وان اعناق بني الامم
 بتواريث دون بني العدا والرجل يربح الحالك لم يرب
 واحد وان اخبر لم يرب اخراج الترتيب وان ما جيت
 قول الله ويشترط ان يكون وصية موصية
 بغير رضا لان قرأة الحسن غير رضا اهل وصيته
 باضا فن العاقل الي للرجل قال لهو البقاء في قرات
 الحسن وجعلان احدهما تقديرا غير صار وقت وصيته
 محزون وهو من اضافة الصفات الي الزمان ويقرب
 من هو فارس جرب اي فارس في الحرب والتميز
 عن مضار الورثية وقت الوصية قول الله فليكن
 اذ جعلت الوارث يعني اذ جعل مورث من يكون
 فاعل الوصي ضمير المورث مستقيم المعنى واما اذ
 جعل من مورث علي بنار المفعول فلا يصح لان الموصي
 المورث في الوارث واجاب اخص في ضمير المورث
 من المضاف قبل الزيادة علم ان التارك والموصي
 هو الميت قول الله فليكن بالثبوت ثابته وان
 عايم بها لينة الباقون قول الله فليكن من التمسك
 في ذلك الموصي لخص لخصه في الموصي اهلها
 فلو جعلت وصته في بالخصيص لخصه في الموصي

لم يفر

لم يظهر علم انه حال قال الثاني هي مقدرة كقولك
 مورث بوجوب مع صرحا يلا غدا قول الله فليكن
 محبوسات في يوتكم فلا سكوني بمعنى الجبس ثم وضع
 جلد وعن مكان احبسون باسعاد قول الله
 يتوفون الموت حيث جلد الموت عانت للامساك
 في البيوت وقول الله ويوصي باسماءهن في البيوت
 وعند ما دوي ليو دار والناس بي عن ابن عباس قال جلد
 رجل الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان في
 امرأة لم تودا كما س فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 طلعتها فقال الي احيها الي النبي صلى الله عليه وسلم
 ان هو وجب عليه طلة فقال ان يتوفى نفسه اليها
 فيقع في الخوام وقيل معناه انها لو طي من مال من يطير
 معها وهما لاشبه قال احمدكم يكن لنا مكرم باسمها وهي
 لغير وقت اذ جعل الحديث علي معني الميت لم يفر
 مثل هذا التاويل للعد قول الله حي يتوفون جلايلة
 الموت وهو من الامنان المجازي كقول الله حي يضع الحرب
 او دارها اي احيها قول الله او حي باسمها
 الموت ويتوفي اذ وجب من هو احي استغارة معناه لو كانت
 جعل الموت كما لخص المستوفي والتوفي كما دخل الرجل
 حقا علي ليعلم قول الله وتعلم ان يكون خطا با
 للمعروف عطف علي قوله فلا خوفهما والخطا يكون الحرام
 او كذا واصل في والذات يا بني فليكن اسمها الموصي
 وزوجها وزوجها او والذات يا بني فليكن اسمها الموصي
 فلم اسمها الموصي جعل زوجها بالذات الي الحرام في الكلام
 خلاف لي فادعها خطا بلكل احد وتختلف الدن يكون

خطابا للصحف قوله في اللواطين قال الامام
هذا القول اختيارا في مسلم المصنف واجبة بان
قوله للرافي باين الناحية اشار الى سواد حال
وذكر فيها مسلم وعلى هذا التعديل لم يحتاج الى نفسه
وقال القاضي قوله لا بد سابقا على ما ذكره وكما
عقوبته الزيادة الذي ثم الحسن ثم الجليل قوله
وقوي والذليل بتشديد النون ابن كثير والرافع المحزبي
شاه ويطرحها الدلائل وللمناقب قوله من تأمل الله عليه
الجوهر من تأمل الله قوبه ومنابا وقد تأمل الله علي
وقد لها قوله على الله تعالى المحذوف وهو واجب
روى الامام عن القاضي قال المتعجب على الله تعالى
يقول التوب عتلا وان علي كلمت الوجوب ولانه لو حمل
قوله اما التوب على الله علي محزون القول لم يبق
بين وبين قوله فادلك يتوب الله عليهم فرق ولو حمل
ذلك على الوجوب وهذا على التوب وظاهر الفرق ثم قال
الامام انه تعالى وعد يقول التوب فاذا وعد شيئا لم يترك
ان محذوفه لان الخلق في وعد محال وما كان فذلك
سعيها بالواجب قبل وجوب علي الله مجازا فنزل اما
التوب علي الله اعلم بان الله يقبل التوب عن عباده
المتقين قوله فادلك يتوب الله عليهم اختيارا
تعالى سيقول ذلك لان قوله اما التوب على الله
سحابة اشارة الى التوب والاعتذار اليها وقوله
فادلك يتوب الله عليهم اختيارا يعني التوب هذا هو
الاجابة على ما ذكره في اما قوله المصنف في التوب
العبادة بعض اللطاعات فاسأله في استغفار الله تعالى

الترك قياس من غير جامع للتصاف هذا قولنا
 حسن الجلود ومن لظن الله تعالى ان حاكمي البلد ليس
 بالمتقدم ووجهه عندنا ان الله تعالى وعذنا بقول التوبة
 شركطها ووقع الموعد بها واجب بصدق الحبس بكل
 اود من صلح للوجوب فهو منزل على وجوب صدق
 الوعد وقولنا خلاف الخبر واجب لعدتنا ونحو ذلك ووجه
 قولنا ما لم يورث بكلمة بفتحين بحركي النفس المحرورية
 بعرض يكلفه ايتا نخرج نفس قولنا وروى ابو البركات
 اخراج الترمذي وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما
 عن غير المرفوع اذ ترددوا روحا في خلقه لئلا يفل
 في الفايق مواعيد الحليمين من الوقت لاختلاف
 ثم ترك شريعة يرضوها الفصل المذكور ثم طلب بقا
 اقام عليه الاقربا قولنا من المراد بالدين يعنون
 آليات فان قلت هذا الموال يستلزم انه ذكر
 ان قولنا وله الدين يجوز عطف على الدين
 يعنون وقال موي من الدين سووا فيه الى حديث
 الحديث دين الدين ما تواعى الكفر فعلم سنك ان الدين
 يعنون آليات من الفايق والدين تكونون كما روى الكتاب
 قلت بل من قولنا الدين يعنون آليات القوة
 فيه وما نصه ان يكون المضاف وهو قوله وهو افكار فيل
 ان ذلك آليات وهو قوله ان الذي بالدين انما شئت
 وقولنا والدين آليات فاعلم واما قوله آليات
 فان الموطوف كما كان يقال يقال بفتح الهمزة
 يكون الموطوف عليه كذلك ايتا على قولنا في الحديث
 لم يبق سلم يمان ومنه على ما عهده ابي بكر الخليل

قبل ان يروى مطاوع او حيي كانه قال قال او حكم بالبناء
 خبرنا فاشكلوا وصدي فنعن يقول الوصية المغرب وفي
 حطيم الطهارا متوحي باين على خبرنا لي اقولوا وصي
 فيس النعابة العالي الميرس وكل من نزل واسكان خصص
 فكل غنا بعنوا او هو عان والمرأة عاين وموصا عان لي
 اسرار ادكا الموراد وموسوع علي الله جيران قول
 ودليم الرواب مع الارباب الجوهري والرواية امرأة لاس
 قولنا علي ما مع النفسين اية العقلي والزمي مذكرة
 قولنا لا تحفل كذا بالبناء وهي امرأة قولنا علي ان
 يكون بمعنى الروايات في بعض النسخ علي ان يكون اولها
 ان يوجبه الزارة بالبناء ان يكون يرونو بمعنى الروايات
 لان ان يرونو اية موضع ومن فاعل يحمل وفي اكثر النسخ
 علي ان يرونو بمعنى الميرس والمعني علي ماموران مورو
 علي الزارة بالبناء علي ان يرونو بمعنى لارم قال يرونو
 البناء والقسم هو المعنول الاول بمعنى الروايات وكان
 الجاهلية يرون بناء اباها ويرونو بنتها قولنا
 كرها بالنعبة والضم حرة والكا بي والياقوت معني اقام
 ليو البناء كما معان بمعنى يعاين بمعنى وفي النسخ تعني
 انزلت فمن مصدر والضم المجلد وقولنا ان يرونو النسخ
 قولنا معني بنت البناء كقولنا بالنعبة ان يرونو وقولنا
 والياقوت معني ما في ليو البناء معني الزارة وموصا في
 احوالنا ان يرونو النسخ معني ليو البناء معني الزارة وموصا في
 ان يرونو النسخ معني ليو البناء معني الزارة وموصا في
 وبنو عبيد والياقوت معني ما في ليو البناء معني الزارة وموصا في
 بالنعبة معني ليو البناء معني الزارة وموصا في

وصادف حينئذ الحان ينادي لولم يذكر الواو في لئس بان
 يكون حذفت بقوله اشتاكتوا لئلا وما اعتدنا من قرية
 ولما كانت معلوم قلت حذر مخالف لو حسب ذلك يجوز
 خالف الواو في المصادف اذا وقع حذفت الواو خالف الفتح
 في حذر الشاذ وقد جاء مع الواو كقولنا تعالى انما سرور
 بانس بالبر فحيون الفتح فالت فبلا يجوز وانتم
 موت انتم يكون الجمل لا سميت يعني لا يستقيم عدلا
 يعني في ما نحن نصدرك على المعنى بان قال
 عدلا واما يجعل فيه حرامه يجعل فيه حرامه حرف
 المبتدأ والخبر الناقص يجعل قوله فشاء المبتدأ
 المستعجاب على الحزبي في ذمة الفواص الخلف
 فحيون هل عن حرية القدم حرف ام لم يقل في الحرية
 بمعنى واحد وقال ابن عباس المبرك بك ميمنا وهو
 فك اذا قلت اخبرني ديا اكان بمعنى جلته على
 المذبح واذا قلت خرجت بك فشاء انك خرجت به
 فخرجت منك والفتح الاول اوجه بله لت قوله
 فخرجت بك اذ هو بوزن وتكسر وقدم للذلل فباني
 فخرجت بك وواحد فيهم عامه للنادع والمعب
 بهم خبر لان مخرج عن قولهم في ذاء الكتاب قول
 فخرجت بك وهو بكسر في قوله يعني اذ لم يكن العيب الا
 الفاعل مخرج من الخرج اوصاف المخرج فاذ لم يعيب
 بهم قوله وبنات المخرج تحقيق المخرج وروايت
 وروايت عن نافع حركه فخرجت الى لزم التعريف
 وخرجت المخرج فخرجت من المخرج وخرجت
 المخرج اخرجها المخرج عن علي رضي الله عنه

استثناء است ابن الرجل وام اخن من الرضاع من هذا
 الفصل ليس بصحيح فان حرمها في النسيب بالرضا هرق
 دون النسيب بمقتضى ما قيل ويلحق بها الحنابلة كما لو
 ارضعت اخن ولد له وكذلك لم يحرم عليك ولو كانت
 من النسيب لم تحرم له نكاح وجده امك او فذلك وكذا
 الحلة كما لو ارضعت احسنا ولوك ولها حلة الولد
 من الرضاع ولم تحرم ولو كانت من النسيب بحرمته
 لها كما انك لو ادم زوجتك فولد غير مهيمن لبي
 من طلعين المجهام المطلق والرمال اية غير مهيمن
 بالذوق قول فانك من المتبذرين مخرجها وشرها
 متضمنه لعاص بالخص به قول ما لم يعرض امر
 لي الاصل ان تعاقب بالقراب الوان يعرض صاوي
 قولي لم يرد قول فانك لست حرك راسك مني
 اوله لنا نعم اذا جاولت في اسر جوار قول
 ما انا من دن النهاية الولد المهورا لعيب ومن محروفا
 اللام والخالون ان يكون ياء كذا في ياء في
 كقولهم في الدين لنا ومعني المير في الاول الساقية
 ما انا في شيء من اللوم والشر في الثانية المير كما في
 قولي وما ذلك النوع حتى وانما لم يولد ولا يترقى لان
 النصرة قول هذا قد اختلفوا هذا فصل الخطاب
 لي يصح ما ثبت على قواعده من النكاح والجماع بوجه
 الاختصاص في النكاح بين الحكام بالفعل وبين
 النكاح لا يحرم الله بالذوق من غير الميرز به ما كنت را حلا
 مجازوا من من من جبايت يقع بينا وبينها بعد
 الفعل وقيل الذوق من من في الفعل مطلق هو قد

من اللحم فتعا طعنا معا طر الحريم ولم كذلك عكسه اذا
 حصل من طعن خالطه الابن الى بالذوق ثم كذا فان
 قلت كيف يستقيم قولك واهايت شايك قلت على ان
 يكون حلالا لبي فقلت شايك اللاتي دخلتم بهن فليكون
 قول المطلق لان ايضا لعن من سبب لعن من
 واما الزناح فلم يوزع من هذا النواحي ان يكون من
 شايك متعلق بالامسيات وبالرياس وان كانت اتصال
 قائدا او سبورا النويون من من سبب وهو هرب من
 شايك الطويق على ان يكون الطويقات نفسا لهؤلاء
 والحدان انما هي شايك من تمام البحر ماتي الماش
 والذيات في اللاتي محلات اذ لم يدخل بها من
 غرض دون اهايت شايك قول ما للامه زوج
 من علي قبل استئنا من قولك انتم اذ قلت التزيم
 النسيب اذ الامام على التزيم بما على الفرة المهور من
 قول ان تخلف على اها اية يتزوج لادم بعد موت
 من الواس يقال مات عنها زوجها فليكون عليها
 اذ تزوجها بعد قول ما ايا ورتبت فليكون عيني
 قولها رزقها من قول ما فليكون قد كذا في مجوزكم
 قول فليكون العرف ان الزنايت وللدور من
 سواها من الزوج اول اذ من مجوزها فليكون اذ دخل
 بها من مطلقا كاللحم سبب من ذكرها مجوزكم
 اية فليكون واجاب الجواب اية اية ان استعفى عنها
 طام من قول في ذكره فليكون طمعي الجبايت التي
 حلت النكاح والرضع بيا في نكاح الرجل من الزنايت
 من من يمتا بعفي التزيم يعني كمن يمتا من العاقل

فاذا قلت باحراقه كان انما تالمعني مكوت عند غير معلوم
 بالكلية المولى نفسه فلا انما تالمعني مكوت لم تعرف
 المصنف بين هذا المبدأ حيث جعلت متطوعا وبين ما
 سبق حيث جعلت من باب ولا عيب فيهم قلت الاقتضاء
 المتسام والنفق من الزكاه المصحات فالجواب بين المجيبين
 واستلزام كل من التعليلين اعني قوله انما كان فاحش
 ومقفا وسار سبيل قولك انما كان غفور رحيم
 ما يقض من المعنى فان التعليل بالاعتقالات والرجعة
 يستدعي كلاهما متضعا للدين والخطا ولذلك قال ماضي
 معذور بل ليس قولك ان الله كان غفور رحيم
 كما قيل حرم عليكم الجمع بين الاثنين لان الخطا كذا
 ومن يفعل ذلك يراكم بن لكن ما قد سلن فانه معتول
 غير موافق له لان الله كان غفورا رحيم والتعليل بالخطا
 والمثرت وهو السبيل بوجه تاويل الكلام السابق
 بما تتركب عن المبالغة في الغنى والنجس وان المعنى يقتضيه
 مما سمع ان لا يوجد احد الا وان ساقط حال المؤمنين
 واحكام المروة اذ باسبب السبب وذلك لان الخطا لا يجمع
 التوكيد من باب ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 المنار من قوله والعرضية المبالغة في الغنى والنجس
 انما با حتمه في قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 حارجه في قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 على ان المبالغة في الغنى والنجس من قوله ما لم يكن يظنهم
 بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه
 المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح
 والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت

المبالغة في الغنى والنجس من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه
 المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح
 والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله
 ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن
 يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم
 بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه
 المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح
 والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله
 ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن
 يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم
 بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه
 المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح
 والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت
 من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله
 ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن
 يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم
 بل يشبه المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه
 المذبح والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح
 والمثرت من قوله ما لم يكن يظنهم بل يشبه المذبح والمثرت

ولم تخل للمباي قال القاضي والطارق الراسي حجت عليه
قولهم وذلك حليل الست سميت الزوجة حليل
لها اذ لو كان الزوج لمن يفتي بها من شارب الوجل
ما علم اذا شربها روي السامير الحسن وعنه القزويني
لاش اما سمعت قولي في ذلك فقال الحسن ما قلت
فقال قلت قلت بما نحن بلغوا لئلا اذ لم يجعل عارلة
العربي فقال القزويني اما سمعت قولي واكنى وولدت
حليل الست فقال الحسن حجت كنت اراك انتم
فاذا كنت اعرفا فقد قولهم التي جعلت وولدت
لكن قياسا فيما نأيا بفعول جعل والمفعول الموصوف
اذا دل عليه الراجح الى الموصول الى التي جعلها الله
قولهم والموال المورو ما يخرج في النكاح فقال
القاضي واحسن بهو حجت رضى وجماع الحديث على ان
المهر اذا كان يورث ما لم يورث فيه فادري على
المباركي وسلم وغيرهما عن سهل بن سعد الراسي
رسول الله صرح ما اذا لم يكن من الغرات قال سمعت
سوز كذا وكذا عداها قال يفرض عن ظهر قلبك
قال نعم قال اذ حب قتل ملكها بما جعل في النكاح
قولهم لا يجوز ان لا يورثه وكنيته قبل نكاحها
اذ لم يورث لم يفعول في يفرطها مطلقا معنى النكاح
مقتضا له اعطاء المهور النكاحي والكتاب الراسي
والا لثاني في علمه وغير ذلك عن سائر البصريين
فكنون المصنفين في ذلك ما كان مما استقرم اراهم ولم يفتوا
بما اؤلفناكم من الموال التي جعل الله لكم في النكاح

[illegible]

وهو قولهم لا محضات من الموصفات والمحضات
من الدين انزل الكتاب من قبله والاعمال بالثابت بوجوب
الحمل على المحض وقال بعض الحنفية فائدة تحليل
الجواز الشرطي ان كان يجوز لزوم كراهة كماله لا مست
حال طول الخلق فان كان الحمت وان جاز حال الطول
لكن المستحب لمن قدر على شئ من الخلق ان لا يتزوج
الحمت ويكره له ذلك اذ هو شرط خيره على وفاء العادة
كقولهم تم وكما نعلم ان علمه فيهم حرة فليس عليهم جناح ان
تقتصر من الصلوة ان خفيه وكرهه في ذلك في محوكم
وذلك من الجوز لا يتزوج لا مست في الغالب الى عند الجوز
عن زكاه وتسلمين عن ذلك فاحترج الله تعالى هذه الذكوة
على وفاء العادة قوله ولو تراءى لكم متراصبون يرون ان
من في قوله من بعض المتضام قوله نعم بما يقول
اي حقيقه نعم ان نعم ان يما شرفت بالهت قال
الصلح الشريف وفيه نظر لان العامل اذن في التحليل
فولم المران ومن الناصف واعتبار انهم لم ايعاز لم على
ذلك لا تصان نعم على الخديف بل يتكلم في العقل على
امتد فلا يلزم مباشرهما العقل قوله لا يلزم الا ساست
كذلك في قولهم بالمصنف والتميز ومن الجناح للمعلم له
كله اضطره ومعلمك للوزن العادلان لا يلزم مخالفي قوله
ولا يخفى وانما في هذا من قتال المولى وتكليف القابرة
في الاحكام بالاداء البصير والى ذلك على وكما ان اجاب من
الضمان اليها الطواير والى الجوز لم تضاعف من السبل لها
جائز من جهة ملك البصير وما في ايديهم ملك المولى
ما من جهة الجوز الضاعف صيانت عن الوصية قوله

انهم بالتميز في ملك البصير بالتميز في جرح المان
واخرى اورد بعض قال بجبي السبل لا فرق في جرح
المملوك عن ان يتزوج اذ لم يتزوج عدل كزوجه
بعضهم الجاني لا على علي من لم يتزوج ذلك تعالى في
واحد احسن فان اتين بما جرح فليقتضض ما على
المحضات من التذليل ورد في ذلك عن ابن عباس وطاوت
بعض الاصلان عند الجوزين الاسلام والمران من قوله فاذا
احضر المص على ان المملوك وان كان محضاً بالتميز
فلا دم ولا فاحله الجليل قوله وقيل لربما يتخذ
عقله على قوله المان اي لمن حان الحد في قوله
متزوجها البردات بالتميز جواباً الشرط محذوف اي اذكر
كان كذلك فهو يتزوجها شريفة على حنيفة قوله
مؤدب الدوام مكره قال صاحب التنايد قلت لم يعد
ان يكون معقول مريد مجرد فا اعلم به كما قلت بربط
الاحكام بتعين لكم وكذا في قوله تع يولدون ليرطفوا نور
الفرس في يد يدوت كيدهم علكم ليرطفوا وقل هذا الوجه
افسر في المحض لانه فلكل فلكل فلكل من معقول
ما وقال ابن القائل انما جرح في شريح الموصول يجوز
لغيره من غير شريحه ضرب لربا دون القصى اذ قد تم
كانت تفرق بين هذا واخر الجوزين ان المقام اذا اتفق
انما قيل لربا من المخير اليه وانما كان المولى على ما
على يولد دفن ان شين لكم ما من حقي عن حصر حصر
فواصل اعمالكم وان قد لم سا من كالك فلكل
احر محاور الذكوة على ايتكلم بعين عن فضله عن المان
قال الذجاج اللام في سبب لكم كاللام في كني في قوله

وحدودها وحيثها ودكوعها الخ ان كان كفاية لما قبلها
من الترتيب ما لم يثبت كسرة وذلك لان كل واحد من
عن جرات وذلك ما يكتسب من علم السلام والبرهان وهو من
الكليات لما روي عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله
ان الاسلام قد علم ما كان قبله وان البرهان قد علم ما كان
قبلها وان البرهان قد علم ما كان قبله وان البرهان قد علم ما كان
د ان البرهان قد علم ما كان قبله وان البرهان قد علم ما كان
يتحقق فاعلمها بسببها عقول بالبرهان من العقول المتحقق
بمعصية اخرى فهي كسرة وترك صغير فاما لو ثبت فاعلمها
وهو ان فاعلم المعصية ان كان من المتحققين بالصغيرة
بالنسبة اليها كسرة لما روي عن ابي عبد الله عن ابي الحسن
واشبهه عن الرجل الذي لا يتقرب في السر هو فيها للموضع
معاد من فكما هو الرجل الصغير صفاء الرجل الكسرة كسرة
وقالوا ان العلم دلت في الناس من شرفه هو اخذ على
حريش النفس لمسي بالمصدر وقال القاضي اخذ على
الكليات يورث ان كل من ثبت عليه الشايع هو ان
صريح بالوعدى وقيل ما علم حرجه ففقط وقيل صغير
الترتيب وكبرها ما لا يضاف الى ما فوقها وما تحتها قاله الكبار
الذين واضع الصفا بوجوه النفس وبعدها وساطة تصدق
عليها الحجة ان فمن علم ان من علمها وادعت لطيف
ايها حرج الا بها لك فان كسرة عن الكسرة كسرة على الكسرة
من اصغر من ان يتحقق من الترتيب على الاجتهاد من الكسرة
تدلى فلا يمتنع ما عتبار الصفا صرح الجواب الجواب
ان شاعري بما يتبين صلوات الله عليه كسرة من كسرة
التي لم يعلم على غير حجة فاعلم ان يواظب على

العلم من لما وسمع القاضي ومعلم وان دار السادة عن ان
معلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العلم من السبع المراتب قبل
البرهان والبرهان ما من قال البرهان ما من قال البرهان ما من قال
البرهان ما من قال البرهان ما من قال البرهان ما من قال البرهان
وقد روي عن ابي عبد الله عن ابي الحسن عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
من قبل ان في ما علم حرجه ففقط وقيل صغير
الترتيب وكبرها ما لا يضاف الى ما فوقها وما تحتها قاله الكبار
الذين واضع الصفا بوجوه النفس وبعدها وساطة تصدق
عليها الحجة ان فمن علم ان من علمها وادعت لطيف
ايها حرج الا بها لك فان كسرة عن الكسرة كسرة على الكسرة
من اصغر من ان يتحقق من الترتيب على الاجتهاد من الكسرة
تدلى فلا يمتنع ما عتبار الصفا صرح الجواب الجواب
ان شاعري بما يتبين صلوات الله عليه كسرة من كسرة
التي لم يعلم على غير حجة فاعلم ان يواظب على

حين اقسام الموجودين حين عتادوا يكون فيهم صفة
 ولا احوال ولا محن ولا عدا وبقية بها المنهون على
 في القلب عنف فان خلق المدحون استحق الدنيا وان
 المنهون لم يلزم الدنيا وقد اقسام ان اقسام الدنيا
 حلي بينا الغرامت والملتات والملتات الذي
 يوجد في القلب وفي حلي الحسن البتات في العليان اي
 كان احد الحاصلات يدعون بها وقد قدورها السلام قوله
 معدن الترميم وكان لقاسم نقيا له مصداق استعاض به
 معدن الترميم بن هرون ابنا زهير بن عبد الخزرجي
 والمضاركي في مستعاض عتيدي بديك وكان بعد نقدا
 المضاركي يوم بعد محمد العتيدي مرمول ديد صمم ابني
 كوي باب من تحفة فلي ان هيب فافرا في معي لرسلا اموت
 ابنا قد طعنت ارسا عزة طعنت وال قد انزلت معدن
 اقرا علي قومي الدمام وقيل لم يبق ان مودد ما عدا ثم عني
 مرمول ديد صمم ليلت العظيمة العتيدي في ديد عالمكم
 عمل ديد عذات خلص لي بتمكم ونسكم عن مرمول قوله
 فواحب المغيب قبل المواجب في الموصية والمراد في
 في حال المغيب فانه ما تنقذ عليا كما تنقذها في محو
 قوله ولا تبقوا النماء او انكم بعدا بها على الخط على
 اي تحمان عوطا من سطر حطوا لحواله قوله ان
 تخرطن حبي وعدهون الولوب في الخط لوجه ذلك
 لعدا بها من اطلوا المسبب على السبب ان الظاهر
 ان يلقى ما تطلات العيب بسبب ان ديد وضو الى اذاج
 يحفظون دعائهم يحفظون وعن نصيب حق لك التور
 يحفظ عيب المذواج وثا بها اننا حقيقة ايها اطلات

العيب لم يلب حوطه من ان يقع في الذنب
 وعصه من ان يقع في الذنب وعصه فقول
 وعصه عطف نقير وثا بها اننا من باب الكنايا اي
 انني ما تطلات العيب لم يلب تعالي وعدهون الولوب
 عليا وكذلك معون في حوطه العيب كما في حوطه
 العيب عتيدي لاصح اجركن لما يلزم من عدم صاعص
 اننا احواله قوله وقدي بما حوطه ديد بالصب ان
 ما موصه ليد قال هو البقاء على القراءة النصيب جميع الذي
 اذ يرك والمضاني محذوف صا جمع الموص كان تلج ان
 يكون بما حوطه ان يكون بما حوطه ديد وتلصق عدا
 انزل جعل الناعلي في الجني وهو معز ذكر ذلك
 يظهر لرضي قوله فالمصرا في قواني حوطه العيب
 فاصحوا اليه اساس من الجار والاصح في ديد اخر
 اليها وبولها وفي هذه القراءة ابدان اليه في حال فضيل
 فاعجل قوله الدجاء قوامت على اننا تفصيل
 فاصحها والذات في خا من مرمول من ان قوله في
 هذه القراءة فاصحوا اليه معاليك بتركه حوطه
 ديد قمره عليهم صحت فاحسن البعد والذات في قمره
 واخذ مرمول قوله بوطها الجوهر في سقطت من زجها
 مثل تدرين في بالمخض وناشره نصيب عن الذي ابر
 عيب الواجب انشر المواقف في الموضع ونشر فلانا اذا
 قصد نشر او من فرفدان معون وعبر عن النجاة بالنسب
 والذات في ثلوث ارتفاعا بعد الصاع ونشر المرأة بعضها
 لزوجها ونشر نفعها عن طاعت وغيرها اي عن غيرها
 امر بوطها جلد متانف على سبيل ديد نقير في ذلك

تعرف احوالهم لان المصارف كلها ملك ما وولدت التي يصفها
 قوله في والذاتي فحاطت ثلثون من الى قوله وامرهم
 الى تصانف الترتيب الذي انا واليه المخرجي غير ما هو
 من اليه لا لها والذاتي هو والعطف واما استقل من ذلك
 خارج قلت ما اظهر ذلك في الفاية قوله فوطوه
 عليه وتكون فضت التي تيب في الموقف والصلح فان قوله
 فان الصالحات وقوله والذاتي فحاطت ثلثون من فضل لما
 اجلب في قوله للرجال قوامون على النساء كما سبق امر الله
 تفصل على النساء وقوامهن عليهن ثم فضل النساء فبين
 اما من واثبات صالحات محظوظهن ازرار لهن في الحضور
 والعلمين فعلى الرجال السقط عليهن والفضل لهم
 واما القدر الذي لم يمتطاع فعلى الرجال الزنق بين
 روة بالوعظ والعصية فان لم سمع الوعظ فيهم فنبأ
 ان والمنزق في مضاجع فانما لم السار بين بالضم
 رهن المتروك في الصلاح والذاتي في الطاعة لقرنتها
 فان اظلم فرب الوعظ على الخوف من العيون فذاتي
 بين فتلد على اظلم فرب الوعظ على الخوف من العيون
 العيون فذاتي من فتلد على فرب العيون والعين على فرب
 قدس قوله بالاحكام التي هي في الجوارح فتلد
 بل الى الجوارح التي هي في الجوارح فتلد
 بكر اسم وفية الخيم على ان له وبعيد وبعيد من قوله
 في موضع الجوارح وقد تولى عليها الله سقرت ليدل المارة قوله
 في قوله في الجوارح فتلد عليها فرب العيون والعين على فرب
 حطت كالحط على الجوارح فتلد عليها فرب العيون والعين على فرب
 الملقين في الجوارح فتلد عليها فرب العيون والعين على فرب

لت ابا سعون الى نصاري الحريف من روايات ابي داود
 والمزني كنت احضر غلظي بالسيوط فحدثت صنوبا عن حجة
 اعلم ابا سعون فلم اقم الصوت من العصب فلما اذيت
 فاذي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم ابا سعون يقول عليكم
 منكم هذا الملام فخط من برس الموطا فقلت يا رسول الله
 هو حرجي ودد فقال انا لم فعل للمحك النار قوله
 جلي ابي من شاة اعم فاعلم فاحسن رخي قوله
 لقد قطع بينكم يدك بين قوله رجلا مقنعا رضاء الاساس
 فلان كما حق لصلاته يقدم بقوله وقضايت وشاهل مقنعه
 من قوله ذلك اليها قال انفاضي ما لك لها ان
 يحاكمنا لست وجد الصلاح في قوله وينصره فرب
 الحكيم في التزويل وتعلقها وان لم يقبل حكيم من أهلها
 وهو احمر قوله من عن عبيد الله لما يفتح للام رواة
 اللتام وفي الجاه الاصول هو جاهي اسلامي اسلم
 قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه سمع لكاير الصفاة واستقر
 حجة على من في الله عند عبيد الله العيين وكسر التام
 المواقف وسكون الباء والهاء في المصطلح وسكون
 الملام والنون قوله فقامت بين الناس فسلم جملة
 والذاتي لست في النظر النابذ القيام ممول الجماعة
 الكثر قوله كثر من ذلك الذي في العفاس
 تالي الذبح على الحكيم ان يفتن الاصلح وليس لها
 طراف في قوله فاعلم على من فتلد للام واللام
 ان يفتن لاداي في فتلد وكلمها في فتلد واللام في فتلد
 انما لم اجم التزويل ان يفتن الحكيم على وضعا في فتلد
 ان يفتن على رضاه ولا يفتن على رضاه على عبيد

واصحاب الراي يقولون رضي الله عنهما حين قال
 انما الفرق اما الفرق فلان الفرق حق في قوله الذي اقر
 به فثبت ان الفصل المرفوع في علي رضا والقول الثاني
 انما لا يفرق في علي رضا كما حكم على الخصم لما
 رصاهما عليه وهذا قاله في المراسد قوله حين
 يكون وتلك ان الفرق ليس في كتاب الله فان قوله
 يوفق الله بيننا بيننا ينزل على الفرق وغيره الا ان التوفيق
 ان يفرق كل واحد منهما من الوزن وذلك يكون تارة
 بالفرق وتارة بصداهما في الوصل هذا معنى كلام
 المعالم في قوله الصغيران الحكيم قال لهما من
 قال فلم يراع ومكان ذلك الفرقين والثاني للحكيم
 اي ان يكون الفرقان اصلا التوفيق بين الحكيم
 اصلا احيا يعني بعد الصلاح وقال القاضي ومن بين علي
 ان من اصلا بين فيما سواه اصلا الله معناه في
 واحسن رعاها للحكام احسن الي احسن بها قوله لا يفرق
 البتة لئلا يفرقنا من احسن البراءة والفرق هنا قوله
 او غير مراد به صحت التماثل يعني في فعل الصاحب
 بالحق نعم معناه والبرهان اخلاصه واستعماله المتعارف
 المشهور ان لا يفرق عرفا فهو صاحب فذلك الما اذا راعه
 والتوفيق بعد التوفيق في ذلك حيث هو قوله في
 الارض لئلا يفرق بينا وبين دابة في الارض ففرق
 في الظاهر في قوله ولا يطاير بغير محتاج في قوله
 المنطق بما في هرجي وانقطع بها فهو منقطع به اذا جرد عن
 سقم وذلك ان الفرقين يفرق من حيث ادفاقت عليه
 داخلتها واتاه امره فذرا ان يفرق فلا يحكي لاسرطن

بهم ولم يوجه في قوله وقرئ بالخيار والجنب اي الجار
 في الجنب اي المتصور انه محجب ذلك الجوهر في خبر
 اني جنب فلان والي جانب ذلك بمعنى وهذه القرائن
 بتفسير قول من قال الجار القرب المنسوب والجار الجنب
 الاحاديث في قوله او غير ذلك عطف على المضمومات وقوله
 من اذنه صحت وضمن او من بيان او غير ذلك كما في
 او حاصلا من اذنه صحة في قوله وان كان يكون متذرا
 وخبر محذوف فان قلنا ما الفرق بين هذا وان يكون
 متذرا محذوف مما عليه الوجه الثاني قلنا على الثاني
 متصل بقوله مما اذا محذورا محذوف عليهم بانهم هم الذين لا
 يحسبهم الله وموايلهم من البراء لما يفرق بالحق الفحل
 وحسن الوصف وهي الذي يحسبهم على ان يكونوا عن
 اكرام اخا بهم واصحابهم وانهم معروف مشهورون بكونهم
 محالين في ذلك لما يفرق ان المنصب اذا لم يكن على الملوك
 او الامم يفرق ان يكون المعصوم مشهورا فعدوا له
 الصالحين للملك او الامم على ان يكون متذرا خبر محذوف
 المعلن من قوله مما قبلها في مما مستطرفة لحكام من بينهم
 احسانا عن الوالد في قوله قريمن احسانا وقدر من الكبر
 تقدير المجتاز في الساء الجمول الذي ينكر عن الكرام اقاويه
 ثم لا بد من الصمام في قوله الذين يحملون لسم بين
 المعصوم ولو حصل والذين ينشقون لسم الله وباء الناس
 ولم يمتدحوا به الله ولم يمتدحوا على عطف على الذين
 يحملون لسم الله يعني قوله واخذ الله ولا يمتدحوا
 به محكي الذين ليس لهم لطم وبع الثابت ولو لم يكن في قوله
 بعد هذا والذين ينشقون قبل ذلك في سري في

مضافا للخدم والورا وبلوغها وبلوغ البنون واما سقوط
البنون ولكن لا استعمال تشبهها بتقرون اللين لا هنا
سالكنا فلو كانت استحقاقا كما قلنا لا الزر ولم ابل ولم
جول لا الزر لم ابل لا استحقاقا فاعلم ان المولى لم يبق
كل وقت بل ان الزر من المصاعف لان الحسن
الذي حوربت له المصاعف انقطع وبلغت منها النقطه الزمان
الذي صوغت اذ من ذلك ومن الزمان لم يبق المصاعف التي
غير القاضيه ولقد المران الكليه والتقدير وفيها كثر
قولك في المصاعف من هذه جعلت من لونها لوني
من هذه قال الدجاجة لان لا يمكن يكون عند ذلك يقول
هذه القول عذري صوب لم لا يقول لولا ويقول فذكر
على عظمته والمال غايب ولولا لما مل ذا غيره النعمه
لان طرف لم يبق عند المائه اقرب مكانا من عند الاستحقاق
منه فان عند نعم على المكافئ وغير يقول عند ذلك
ما اية في كثره ولا يقال ذلك في ذلك قولك
سواء اخر المصاعف بالاجزاء عن انفصال المصاعف
تعالى قال فان يك حسنة ايضا عذرها ومصاعف الحسنه
حيي الاخر لانها جزاء الحسنه وقال بعدة وموت من
لونها اجر فوجعل على معنى زائد على المجر وليس
هذا المعنى الانفصال وانما فرق بين المعنى من لونها ونسبه
الانفصال بالمجر فتميز الشيء باسم مجاوزه وقلت هذه
التعريف اما لصار اليك اذ قد مضى وتغير مصاعفها
مضاف عن زواياها ولان السوان والمزهر واما اذ
جعلت الحسنه فيها فزادها مصاعف وترك من
لونها اجر عظيم على ظاهره يعلم ان الاجر بفصل

حسنة وانما من لونها لم يستحقاق ابل كما عليه مذهب
اهل الحق فاني لما ابي الزكيا تلك السعيات وكان
لنا تخلص من تلك الدورات وما يدرك على اركان
مصاعفها حسنة ففعلها وان لم يعلم كيفها ما زينا
عن البخاري ومسلم غيرهما عن ابي هريره قال قال
رسول الله صعب ما تصدق اية فعل تصدق عن طيب
ولا يقبل رديا الى الطبيب المصاعف الرحمن بمحمد ان
كانت موع في لولا يكون للرحم حتى يكون اعظم من
الحبيب كما يدرك احدكم فلو وفصل او المراد مصاعفها
ان يكتف فزادها مصاعفها وكتب في مصاعف كرام الكاين
ثم يوفي في المخرقة من رديا اية من فضل اجر عظيمه
ويصره ما دوما اية جميع البخاري عن ابي هريره قال
قال رسول الله صعب اذكر احسن لعلكم امر الله وكل
حسنة بعد ما يكتب له تعسر اماله التي منها اية ضعف
والسنة بمنتهى اية رواية اخري الى ان يتجوز ذلك
عنها العجب والشد منها وفي رواية اخري الى ان
يتجاوز ذلك منها العجب من القاض وصاحب القاض
كثير في هذا المقام كلام المصنف ولم يبين عليه صاحب
الانصاف قولك ما قد يبعث بصعقها بالمثل بل ابن
كثير وابن عاصم والباقرين بالتعريف قولك وكيف
هو لم الكثرة من المصاعف وغيره من المصاعف بالمثل
وحسنا يك على موهبة شهادتي جميع من يعنى الهم رسول
لونها صعب فاذن هذه المصاعف اية فاشتر المصاعف
ياها الناس انتم اذ كنتم اذ في خلقكم ومن كما تفعل من المصاعف
قولك يا بها الذين امنوا لم تفعلوا الا الصالحه كما كان قوله

يؤيد الله ليعين لكم ويهديكم الي قولنا اجعل عظماء خلصا
لنقولنا يا دعا الذين آمنوا له فاكلوا اموالكم بينكم بالباطل
قولنا وعن ابن مسعود ان قرأ سورة النساء رويانا
عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله صمم القرآن على القرآن ثم ساق الخليل الى قولنا
وجعلناك على هذه النبوة قال نعم ثم جعلناك على هذه النبوة
او كسنت فمهم وجعلناك على ان الرب كان في الشفاق
كما قال عيسى عليه السلام لنقولنا راية قللت الناس
انك روي في راي العين من دون الله وكنتم عليهم
شهودا فادمت فيهم ورويت عن المصنف ان هذا
كان ركبا فخرج بكاء جزوا الله تشرع في الله تعالى جعل
لنفس شهيدا على سائر الهمة وقال المصنف الشاعر طم
السور على حق ان هذا ما قد بر في اركبنا قولنا
كما يمتوي بالموتى المغرب وفي الحديث قد مر من لم يشر
النجم من ارجح موما على راسه يعني رماها ورموها تزلزل
القبور هذا يدل على ان الشاة يمتوي بين المعنى لتقولنا
ونفخ من ان تاسد بلينا ورجوه ان يكون لست كما يجب
سبب زوجه وعلى المصنفين الحق من يعلق مع قولنا
وقبل انما دلحان اي في لادكون فتو على قولنا
ولو استوي فيهم قال صاحب الميراث المزيق على رزق
كان قولنا وديننا ما كنا مشركين لذي وكنات
فاذا ظهر عليهم دينهم وسجودهم وزود انهم لم يكونوا
ولم يكونوا الذين سوا فان حمل ولا يقرن على كتابه ذلك
يكون وفسلوا في حق الوقف في قولنا وكرر
تكونون وهو عطف وعلى قولنا لا يكونون دون حريشا

حريشا على سبيل البيان دا تشبهت المعنى بالكتاب هو
خدم منكم وذوق اذي الي ان ختم على انما صمد وكنتم
جوارحهم فكنتمهم فاصصوا كذلك وعنه من اوله ان يمتوي
بهم لارضى فانهم لم يمتوي هو بالكتاب وديكي يمتوي
عذون الشاة خرج واكسا يكي بارعام الله ما في وابن عام
والياقوت يضر اننا بخفنا وقرب ان عبد الرحمن بن عوف
روينا عن الترمذي واي زاول عن علي رضي الله عنه قال
صنع لنا ابن عوف طعاما فاكلنا وسنا فاجعل قلبك ان
تقوم واحسن منا وحضرت الصلوة فذكرت فزلت قل
باربها انك افرق ما اجدا ما تبولون ونحن نل ما تبولون
قال الخليل فزلت ما تبولون الصلوة وانتم تكاري اعلم
ان تعالى بول ما انتم بيان اسواق ذكي المرحام واطلست
فيس فلما يعلق بها الخليل في بيان بولهم الجوع والوحاش
ان يعلق بالعبادة وهي اما ان يعلق بالقولنا او
بالجوع والاول اما ان يحرص بالدين عن رجل لادنا طلق
والذي يحرص بالدين هو المدا ان قولنا بعد الله ولم
تشركو بهما والدين يعلق بالحق وهو انما بولنا وبولهم
وبالاول من اخا فادرك القوة والدين في المساكين
الجارح حيث على التواضع والكون لهم الكبر والبول لول
ان لادن كخمس من كرات تحتها بولوا الذين يبولون
وزم الخليل الذي لم يكون لوجس الله وقرب بالقرن
فان الذين يبولون انما هو الله بار الله س ولم يبول
بالدين ولا بالدين بالدين بل الدين هو الذي الحق
صفت بولي لست في البول انما هي تبولهم عاد عليهم
لوا من بالدين واليوم المخرم حرص على الجود في الفقار

عظمها وقدم ذكرها ما هو متوقف عليه من وقع الحايث
والحدوث بقول ما يابها الذين انزلوا لم تزد في الصلوات
قوله ثم اقبلوا بوجوهكم على القبلة بالكلية اذ لم يزل
الذين في بيوتهم يملكون قولهم كل الذين
والذين والذين ما تركت القبلة وان الوجوه بالكلية على
ورجله راينا الى بعد ذلك والسمات من سماء من مقدم اليوم
قوله وانهم من المصراع المولى والكل من المصراع
الناية ووجد في ديوان الطوكاج فصلها وكتب قد بعثت
الي ان ابا طلاله مثل الخلق الحنفى محاذون ندين
اليوم فيهم لست اتم كل الذين فالذين المات المسؤله
وطلعت على طلعت وهي باقية بخيرها السير وهو لها قوله
لان سائر خلق الله اجمع فعل ولا اراض قوله والحب
يتوقى الى اخره من هذا يعلم ان كلامه يقع موقع المصراع
لحيث فيه ما ذكر في الخوض بما المصراع لرجل على واخره
عدل ولعلنا وصف جيب الذين لم يفتلوا قال لولا انما قد
والجيب لفر من السبب فليج في اللغز الوصف بالذهب
الوصف الصالح ومنهم من يجمعون ويتقربون قوله
من عاينها احوال المحاطين اذ ان بالمتقنين وهم احوال
ما عدا حال السفر فمما عن قربان الصلوة والى حال
السفر حتى ولا تقرب الصلوة وانهم جميع على تقرب
التقارب في حال من احوال الا ان حال السفر قوله
والمؤمنين لا يكون حاله في صفة الصلوة بل في غير
والذين من ان يكون حاله في ان يكون صفة هو
الصلوة في حاله في ان يكون الصلوة في غير النور
من ان يكون صفة اذ ان الحضر على ان العذر غير

هو فلو ان لم يحمي قوله وان كنهه مرضى او على سفر يظل
معنى الحضر في حاله اذ جعله صفة ثم يحمي قوله
وان كنهه مرضى او على سفر يظل معنى المصراع في حاله اذ
جعل صفة ويكون المعنى لا تقرب الصلوة ساري واحتمل
فان قلت ما قايده الحاضر من الجاهل قلت والعلم
عند الله وايدىها الشاربان قربان الصلوة مع السائر
حال المسلمين ومن ثم سمي الحضر الصلوة اي على
الخطاب باقية والعدول قربان الصلوة في حاله اذ
لم يزل من الحضر والحب ومن ثم دخل في قوله
لكن يصح صلاتهم على الجنازة بعد ذلك في حاله اذ ان
على من قوله لا تقرب الصلوة جيبا مقين متروكين لان
معنوم الوصف دل على جواز قربان الصلوة لغيره الماخوذ
بعد ذلك والجواب ان ليس المراد بالحب كل من احب
بل لا يد الحسنة المقية الواجبة الماء الزينة حتى تقتلوا وتلك
قد رجم محليين حتى تقتلوا الى ان يكونوا حاضرين فان
الحكم جعل غير ما ذكر وهو جواز قربان الصلوة مع كونها
ما قبل الله قوله اذ كان الطريق الى الماء هذا في
اي حنفى رضي الله عنه وجوز ان يفي رحم الله الحنف
عمود المسجون مطلقا قوله اولئك من وجوبه في حاله
في حاله من وجوبه في حاله من وجوبه في حاله
قوله رسول صرحه ما على راجل له لحن الحنف في قوله
المسجون في حاله من وجوبه في حاله من وجوبه في حاله
لذين من وجوبه في حاله من وجوبه في حاله من وجوبه في حاله
مطل ما عني في حاله من وجوبه في حاله من وجوبه في حاله
قال ابن جراح قال دونه تعالي فخصهم صغيرا لئلا اجعل لهما

النساء فلم يحدوا واطاء وقلت هذا النفس شنيع على مذمبه
والله في رحمة الله ان الملائكة على هذا معنى النفس بالبال
والذي ملكه عن ابن عمر ان كان يقول قلت اني شقي
امرأتى وخيماء يرك من الملائكة فبن امرأتى او منسبا ملة
عليها الوضوء فبني الضاعى ابن سعد ان كان يقول
من قبل الرجل احرته الرجل الوضوء بيان ذلك ان قول
او جازا احرته من الفاظ اول اسم النساء عطف من حيث
المعنى على قول جازا فلما ذكر المصطفى الترخص في المصروف
عليه اعنى المرض والسوء استغنى عن ذكره في المصروف
فحينئذ لا تغذيه لا تغزوا الصلوة وانما ركادى حتى تغزوا
ما تقولون ولا جنبا حتى تغزوا لولا المحرم حتى يتوضأ
وان كنته مرضى او على سفر اركمته محبين او بعد من فاهم
فمحذوا ما فهموا هذا اول من المصروف واقرب اية حسن
النظر لان المصروف من الزنا بيان ان الله عذرا بان الصلوة
للمؤمن المثلث اعنى السر والنجاة والمطهر وبيان الترخص
في المصروفين الرحمن عذرا بان العذر والاولى ايضا الترخص
في حكم المحمين او ارجا من الجوهرى قيل بوقف فذلك
الماحق وهو قد ايه جلف انا جلف اياها فحق
قربى من همد نالى ابو البقاء وحق قرابة من سحرى ونب
وجعان ليعلم بمرصود لفظ وكان القياس عرطا لفظ
الوداء واسكتت فقط ما قالها لفظها وانما اء اذا اوط
محسن لفظه وصفت والجمهور انما اء على فاكان النقل
من عا اء الى ان لفظ اذا اطمأن به لفظ على على
من عا اء الى الميم وذلك ان انقلب القلوب بعد من
فلم يكن منقول لفظ وجف ما قلنا نالى وجف ان

تجدد المعنى النظرة ويفهم معنى الانتقام فكذلك الإرجاع إلى
 معنى المبحر وقال أهل اللغة الم فعل المشتبه على
 الم متوار، وهو معناه أعرفهم قولهم ويولدون أن
 فعلوا الميت وإن فعلوا بالنا، بنه الصاد وكما سمي
 ويؤمن قولهم ضللت الدواب والمسجد إذا لم تعرف موصفا
 أو بيان الدوابك بعد قولهم الذين أو قوا
 نصيب من الكتاب الممثل على العرفين من الذين هادوا
 ذلك البعض الجيم والراء ينظروني معني قولهم تعالى لنجدد
 أملا للناس أملا للناس عداوة الذين آمنوا اليهود والذين
 آمنوا وليجدن أقرى من قوة للذين آمنوا الذين تآكلوا
 صاوي وعمل العداوة على طريق الاستيفاء بعد
 محرمات الحكم كان سائلا ما لم يعرف اليهود بعد ادتر
 النبي صلى الله عليه وسلم دون المادي فقبل أن يعرف
 الأنبياء وقد وصف من التوراة وكلمة الحق وأخبروا على ذلك
 والمسيح وأظهروا المسند لقوله وأما نحن، والرهرة وخط
 بانه ولما كان الكلام فيه نوع من اليهودي وهو جمع
 من عاد على ضرب من الإعراب كان قوله وكفى بالله عارضا
 وهو قوله لما في من الإعراب دلالة على الاستقام الملائكة
 والقبلى أناسي فكذلك الإرجاع وهذا أعلم بأهلهم أي
 هو أقرب بهم فعلهم ما عكس قولهم وكفى بالله عارضا
 وكفى بالله عارضا أعلمهم كلف أن عداوة اليهود وغيرهم
 من العداوة ولا يضرب شيئا إذا ضمن لهم النصرة والولاية
 وأظهر عداوة الغير وضع قول صاحب التفسير أن
 الملائكة من الملائكة مما حلف فيه من الإرجاع أو قبله
 مما يتبدل الإرجاع لتدبره قلوبا كسبتهم وأطاع الخليفة

فإظهاره من المراءى المحكام وتبدلها كما لم يزل يقول وعقب
 ان اوتبع هذا الخروء مما سمعت من بعد مواضع في الماير
 للتمتع بعلوم الحكم عن موضوع الذي وضعه الله تعالى
 فيه واستقر فيه فصار على كالفريق ولا يوجد من لم يزل
 في تحريف الكلام المعلى بعد ولولا انتم لم يكن على الحق
 لما اعظم امره وقلت والعجب انما كيف دخل عن
 قول تعالى لم تو الي الدين اذ قلنا نصيبا من الكتاب
 يشهدون الضلالين ويريدون ان يضلوا السبل وعلى
 للافتوا ولا يخلو الى في التبدل والتحويل واحدا
 الرأى عليه وكذا علق بقولهم على يجوز ان يقتضي
 المعايير ولا يستصحب الا لقبول بعضهم في
 انهم يقولون وهذا كمن يحد في المتنون وكان كان فيها
 عليه وانما لا اريد ان يحد في المتنون في كل
 المصنف من الاسماء ما يتعاقب عليه التعريفات التعريف
 باللام وبالفئة كالمعروف والمجهول في كل ما يضاف
 من التعميم الذي لا يزل في المصنف هو النص الذي
 خطا على نص الاساس نصه الذي على علة ينص على نص
 او ينص على اسم في كتاب الله الى باران البيت
 الكرم العلى والسعي والكتب الى الله في كتاب قسم يوزن
 فيما يخص وقسم يعين فيه ولكن في تعيب من ان
 لا راحت تحريفون الكلام عن مواضع المتن مما
 عفا الداعب حرف التي ظننا وجوز ان البهار اطراف
 التكميل والخرق عن كذا وحرف طلب حرف للكتاب
 والطرف في الحالت التي يلد مما في ذلك نحو العلق والجلية
 وطرف في التي اما كتب كقوت العلم وحروف الكلام

2

يجعل على حرف من الاحتمال يكون جملة على الوجهين
 قال تعالى في حرف الكلام عن مواضع في كتاب الله
 بولوه تحليل التاويل تحريفون الكلام عن مواضع القول
 يريدون من الذين يحققون في المتن المتن المعرب الحرف
 الطواف العلى اية ما بدله وان يصير حرف الجمل ومن
 مكامل الحرف يصرفون اذا كان بمعنى يريدون كان
 كناية لانهم اذا بدلوه ووضعوا مكانها كلمة اخرى
 اذ ما لوه على موضع ودخروا واخطوا في تفسيره
 تحريف الاختلاف القول في تحريف اليهود بعضهم انهم
 قال الامام وفي كينيف التحريف وجه لانهم وكانوا يقولون
 اللوط ملوط اخر من تعبدت عن موضع ووضع لهم طوال
 موضع ونظروا في كتابنا في قول الذين يملكون
 الكتاب بايلهم لم يقولون هذا من علة ذلك فان قيل
 كيف يمكن قلنا بطل التعميم كادوا ولين وكذا العلماء فتر اطاوا
 على التبدل ان المراءى والتحريف الفاء البهجة الباطل
 ولما في الفاسدة وهو اللط من معناه الحق الى باطل
 ويوجب الحلف للخطا كما يفعل المتدعية وما ساج انهم كانوا
 يحرفون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت
 لويد لاول ما وريته صمم اليك عن قبل الله ابن عباس
 قال كيف تكون اهل الكتاب عن طريق وكنا بكم انكم
 انزل على رسول الله انتم تزدنا محضا لم نمنب وقد حذرنا
 ان اهل الكتاب نزلوا كتاب الله وغيره وكتبوا بايديهم
 الكتاب تاكلوا حوزة الله لعلنا لا ناكل قليل الاكله
 طوال الطوال باله للطويل وطوال يعني بما يقولون
 صمم قال محيى سدد تحريفون الكلام عن مواضع في

شئني متقا واستعمل لفظ القليل وقصدنا الى نفي الكل
المعني على هذا ليس لم ايمان الزمان بل على ان
الامان في اللبث كقولنا تولا يد قرن فيها المعتبر قوله
اولا قليلا منهم قل استوفى الاول القليل استوفى
من مصداقهم على هذا من فاعله الوحي قوله
والقاء المنسب فيكون اذاعة الطمس سببا اذها على
الابارها لى اذنا ان بردها الى اديارها ففعلنا فلان
الرب غير الطمس ولعلنا قال ففعلها على فبوت اديارها
في لى فالمعني ان طمس وجوها على قولنا وان
جعلنا الغيب قوله وجها اخر عطف على قوله
ان يخرج قوله صورها برطان الطمس من قول
لان وقلة الحقيقة لا ساقطى التو والى طمس
الذات طمس على احوال ومن فاعله في حق الحقيقة والمعنى
انما لما لم يكن ظاهره في الوجوه جعلها عبارة عن الوجوه
وقد اطلق سبب احواله وقلة العز الى الاول وكذلك
وقال فاعلم احواله وليتوهم صغاره قوله او يرد
عطف قوله واحدا والى اذنا يرد المقتضى قبل بحتم الغيب
ايضا على معنى ان يكون الجلال بعد اعتبار احوالها
احدا هم الى السام في لى وجوه قوم فعلى هذا القول
في قوله تعالى طمس وجوها عن من المضاف اليه
وعلى الاول التميم ولعلنا قال وجوها قوله هو
مستوسط بالامان من اصل اللى يعلم ان ايمان كقولنا
تعالى تبين الله فلم يضلوا لى كذا معناه ان يضلوا قوله
وان ادركوا علم جود اخر معنى انما تعالى حاشا وقوله
فلا بد من فهم لعل اخر من الى الطمس واما اللعن فم

الطمس ان اريد به سلب اقباله لاجل الى السام فقد
حصل اما الجلا فلا ارتباط فيه واما سلب القيا لى
يعرض لى عليهم وان اذ به طمس وجوه على اديارهم
حقيقة كما في الوجه الاول جنوا لم يحصل فقد حصل
اللعن قوله والظاهر عطف على قوله اذ جوهى م
بالسم والى اديارهم على هذا لان اللعن وانما
يلغون بك لسان ويتز وجب والظهور لقوله تعالى قل
هل اتيكم بشر من ذنبي لى تعالى عطف وجعل ضم القرينة
والخنا لى وهو اسم على قوله لعن اديارها والظاهر المعنى
يكون المعطوفين قوله قد ثبت ان لى تعالى يعز الى
من تارب الى اخره من جملة الترسى على علماء اهل الاول
ان حكم الرب وادون من الكبار رسول لى اهل الاول
يعز معا وجب ان ثبت على علماء اهل الاول ان حكم الرب
ويادون من الكبار رسول لى اهل الاول وكاف يدك بالمشي
ولعلنا لى لى وجب الولى ان فايد العبد ان يبين
علم القربى بالاول والتوفا في الثاني انظر الى هذا المعنى
جوهى لى اموالهم الوجوه لى لى وجب واحدا لى
مجنون صار ان معاه لى لى عتله لى وتبينها على
طرحه لى من كانت لى لى ثبت بها قبل مادون
القول وان كان المراد لى لى اطلق الرب ما وجها
توفا على ان التوفا علمه من حيث لى لى لى لى لى
بالمشبه وقلى التاخير من جهل بالآ ذليل لى لى لى
ايات الوعد بالحقا خطية اذ لى من الوعد ومعنى بل هو
تعالى لى بالمشبه تيا في وجوب التلا بى قبل التوفا
وجوب الصلح لى لى لى لى لى لى لى لى لى

ما المثل الذي ذكره يوان الميرزا لئلا يدل الدعا لمن متاهل
 يتناول المتطهر لمن يتاهل فلما صار له شتمه لانه تنزل
 في يوم الاثنين ان الملك حكيم حازم يراة عارف بما يعلم
 في احدى الامم بسحقه وولم يزل الامم في ملك حكيم حازم
 في يوم عاظم بها يقول لا يصح في الامم بسحقه وولم يزل الامم
 من المصنفين للامم يصح في الامم بسحقه وولم يزل الامم
 لا وجع ومن هذا لانه مضرب في ملكه ليس له وادان على
 ان المتاهل في مقتضى الثاني كما سبق في سورة ال عمران عند
 قول تعالى ليس لك من الامور وولم يزل عليهم او يولهم
 قول من هذا في امالي لولم يزل وقال القارئ في
 يوم سائر الامم واقواله كما يطلع على القول على الفعل
 وكذلك المتطهر وتلك لا يعلم من ان شتمه او يحاور
 وحقيقته والظاهر من كلام المصنف في ان شتمه انما امتناع
 فبعد من هذا ما لا يصح كون من الفعل بما لا يصح كون من
 الفعل بما لا يصح كون من الفعل ثم استعمل في الفعل
 كانت مستعمل في الفعل من الفعل واليد الاشارة لقول
 يعول بالاصح كون قول ووصفها بوقا العلم واليد
 الرطاعة والشمس والذئبي عند الذين قيل في عن صلف
 وفي نفس علي سبل البياض كان الذي ذكره هو
 المتزكيت قال القاضي المتزكيت في ما يستعمل فعلا او قول
 وقال الرابع المتزكيت اما بال فعل وهو ان يصح في الانسان
 ما فيه يظهر تدبيره وذلك يصح ان يثبت الى المعنى قال
 فعلا قد اظهر من ذلك انما والى امره ففعل كقولنا قداني
 نحن من احوال صلفه يظهر من تزكيت ما واما بال فعل فتلك
 بالاجاز عن ذلك ووجهه به وهو قوله على الانسان ان

يفعل ذلك بينه الى بال امره فقط بل يقتضي الفعل ايضا
 من غير داع الى ذلك فالقول في الحقيقة هي الاخبار عما
 يتطوّر في الانسان عليه ذلك الامم وبعدها الى
 يركب من بناء قولنا انما قال ذلك حين قال المصنف
 اعلم في ان يثبت معنى ان صولت دون عليه ما قال ذلك
 انما وايضا قال اخبار عما يثبت في وادان في الثاني
 فعل في حيز طويل وفيه بحث على رضي الله وهو
 بال لانه الى التي صرح على هبت في سرها فثبتت بينه
 لا يثبت وحيث فاقبل رجل عابا بعين كذا للمعنى
 لا وجع من مخلوق الا من فقال يا محمد الحق الله تعالى في
 بطله الله اذا عصت ما شئت على هذا للارض والارباب
 مستوفى بال مخالدين الوليد قبله فتب وفي رواية المصنف
 الى اسولي وانا من حزني المصنف فاصي خبر الله صاحبها
 وما قولنا اعلم بان تركه ذلك في التي فعل بها يعني
قوله تعالى بل الله يترك من يله كلامه ولاز على
 المضطرب لما سبق فيوجب تنزيل ما قبل كما في الاضطرار
 على علي ما يصح ان يكون نصرا عما فعلها ووايات تركه
 منهم لا يقتضيه لا فعل بها لاجل انهم جاحلون عاجزون فكأنهم
 لا لا انفسهم ازول انهم عارزون يا وائل انفسهم واعلم
 صاحبين التزكيت لما يثبت من الجلال المصنف فالحق فاذر من
 ايضا على استحقاق جميع ما يستحق به من التوكل على
 ما لا جلد ذلك انفسهم وهو العلم او الصلوات والتفكير
 قول عليهم ذلك بان قيل ليس كما يجوز بل ذلك هو
 يركب فلا يركب الامم بناء وادان واصطفاة لكونه بان
 وفتن يتم واما في انفسهم لاجل انهم في قوله الى التزكيت

الي جراح النوازل ومعالج العوس واستأجر على الوفاة
يستأجل من الذي يعلو والوفاة فبنيهم على المقصر
والنظر هذا على ان يعمل ولا يظلمون فبذلك
بل الذي يولي من اليد لم يتولد منها جرح على ذلك
يتوجه من فزاعم اذ جعل تاييد المعنى المزمع
المؤثر من المؤثر في قول المولى الذي يرون
المنع من ان يولد له اليد انظر كيف يرون بما قبله
من جرح الذي يولي لما يجب صالون في هذا
المنع وكيفية التي اليك والحق امره بالاعتناء على
الترتيب والاعتماد على الذي ادعى
مؤثر من هذا دور الذي الذي المزمع من حكمه
من جهة الهام وحضه من الروايل واصطفاه
وهذا اعظم ما يجب عن الجهد والغير وكذلك قال
عليه وكيفية المناقبة واسا والمصنف اليد كقول
وكيف يوسع هذا المناقبة من بين سائر ايامهم
في كل ذلك الجهد وهو قول المولى لانا
تساع اهل الكفاية فوكس وما شئ حصل
واما اذ اذ شئ فليوزان اماه وسطا بعد
حصر فوكس وما شئ حصلين اما اذ اذ
الجواز اذ اذ وسطا بعد ذلك فوكس فقال
م لم نصيب ففان قول وحسن يعرفين اولاد
بصغيم يا لمعنى فقال ام لم من الملك وبالحمد فقال ام
يولد من الناس فوكس ما علمنا هذا النصيب لهذا
صان الى الفاعل ونظيره منقولين وانما كان
لم بالحق واجهن لطباخ القرائن لانه اعرف ببيان

سهم بني ليس اقل منه وهو المبرق في النواة فاعرف في
طريق لاهلوط والتمريض فوكس لاهلوط انهم قد
او تواروا لغير بين الوجوه ان المزمع على الدول
متوجه الي ان يكون لهم نصيب من الملك فوكس لم
ليس لهم فالله انما المزمع يحذف يعني ان قول ان لهم
نصيبا فاذ لم يوتون الناس ففان اليد لاهلوط فوكس
ولو كان لم نصيب من الملك وعلى الثاني متوجه الي
ان يكون لهم نصيب الي انهم لو توت يوت بعد اسباب
لاساك لتعلمت مع وخاوتهم ووتكم انكم تكدبون فالتف
سبب نحو اللام في قوله فالتفقد ان فوجون يكون
لم عدوا قوله فوكس فوكس احباب اموال شاة استعمل
لاسات الملك وهي جملتها حالته والتمه والتمه على
الثاني لاهلوط والتمه يعني لم كانت على الدول
لا لاهلوط فوكس ومناه لم يكن فوكس على علمها اعلى
اذن الذي هو نصيب بلقاء في قارة العاسته فالتف
واما في يوتون فوكس فوكس فوكس الناس نصيب
اذن وير نصيب قال اذن لاهلوط وموتوا والمصنف
يحاكي قال يوتون اذن في عوامل الاضال ففان اظ
في عوامل الاضال ففان اظ في عوامل الاضال ففان اظ
اكثر من اذن ففان يوتون الاضال نصيب الاعتراف
اذن اكره ففان جعلها مؤثره في السفها ففان اذن
اكره ففان اسبها لمصنف بها في اللوط والمصنف
اكره وجعل اذن لاهلوط الثاني في المعنى ففان
ياكره المعنى ففان اكره اذن ففان اذن اذن كانت
اكره ففان اكره ففان اكره ففان اكره ففان اكره

الثامن حل ولما كان اذا جوبى وجاز فلما كان من الموال
والموال منها متور كان لما قبل حكمهم انهم نصيب من
الملك اي ليس لهم لم ذلك ولا ينبغي ان يباين لان فلما
قد ان يكون له نصيب من الملك فاذ لا يكون جديرا
فيكون ذلك بوقوف الناس فوالله الخرافة فكذلك قوله
عليه لكار الجبل متعلق بقوله ليس بل الخرافة من حيث
العلق يعني ام متعلق بعقبي بل والخرقة والخرقة على
لنكار الحد قوله فقل ايما الزعم لم باخر موج فالكفا في
قول مثله في قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم
برهاننا بين لكم على فترع من الرب ان تقولوا يا جابر
من بغير فظنكم وقول القائل فكلوا ايمان الحق ما يرا
ما هم انتم فقل حشا حواي ان من ما قلتم من ان
خرافات المتصل فقل حشا وابت لي الخرافة فالعق
لن حد موج على اياه الكتاب والحكمة والملك فقل
عالم ان ذلك ليس من ذلك انما هو من بالبرق دون
استل اليعا ومعنى الثاني وخرقوني اوتي اسلاما ليا
قوله وقبل استكبر من لساوة ولا ينزل ان بعد قوله
من يدع انتقام لما يلزم من اختصاص الناس بربوت
ددي حكمي دون علينا ولم كما في قوله تعالى الذين
قال لهم الناس والمراد نعمت رب منقول لما يقال فلان
الحق وثايل تحذرون وبكوت لانهم ما سرور حصوله ليس
عليه باستقيا لا لثبات بل عاجز والولاء من ذلك مما يدين
قوله ولذا لقينا الابرارهم المناسبات والحكمين والانتقام
لذلك عطف وقد كان له اذ رعاة الى اخره والانتقام هو الاول
قوله الاولين الجليل الحسان قال الامام المعتمد

ان

المنان والجليل ليس جنب بل هو كالحق المصوب فاذا لفظ
والا فتالي الجليل حق صار سببا لوصول البذل الى
لم يكن ذلك بعزما الى العاوي وكذا عن القاطع الزجاجة
وكلت هذا يعني على اذ ان من ابدل في قوله
وعن فضل جعل الشجر غير ربحه فالعاقبة في الصفات التي
الاولى كقولك نزلت الخاتم انما تعني تبارك على ان يوصل
الي ابدل من اذ اعطيت من غير انهم انما ربح انما تعني
ان خله البار قوله فانما في كثير من انساب جسطا معصلا
الذوق في الشناق المشجار قوله وسحبها الغمايات
في الجليل طلب الجنة بعبادة في جلال الخرفين والقر
ومن حديث ابن عباس هو انما للصح قوله ما روت
الكعبة للهايات سلاما الكعبة حلة متقوية امرها في بارها
واحد تعني بقال نزلت ليدل من لسانه فهو سادس والجمع
بديته قوله فلو لمي على يد فان قلت كيف تعني
بديته وعقبي سلم الكعبة والباب متعلق وعلى رضى الله عنه
لم يتصل ايما قلت يا الكليم خذ بيدي صعد عمار
سليم الكعبة من خوف دخول رسول الله صعد مكة وظهر
رجل الله صعد مفتاح نقل الله عن عمار فذعا
خذي وسجد فطلب منه ما تقتط واه في اخره وفي عالم
البحر بل مقام من هذا المعنى في هذا الزمان لم يبق
تالي فيم لعات الناس وفيه قصص نصرت وقيل الملك
ان يوفى اي فزجه اليه لدرهول والخبره بمثلها ليعرف من
الملك ما فزجه اليه وقيل يعرف به هو ليس بوصول
به اي موصول اليه موصول صلتي بكم قال لير ابقاوه
بفضلكم الجليل خبر ان واما معني التي من قضاة طاعة

صفت موصوف محزون وهو المخصوص بالملح له في الدنيا
سلي وبطلان به ونحوه ثم المصنف فينا مطلقا به في التخصيص
بالملح محذوف اذا لم يكن الذي ما بعد ما صلبا وهو ما على
نعم والمخصوص محذوف اي نعم الذي لم يترك به ثانيا في الحياة
والحكمة بالملح قبل في كل الدنيا ثم قد تقرر ما على
نعم اذا كان مظهر التزم ومن تكون محلي المصنف او مصفا
الكن صرحا في المفضل والجواب قال من المصنف في
قولك تجيب ما استر زيدا انهم جاز ان يكون ما جعفت
الذي جاز ان نعم ما على لما جعلنا من الامام كما لغرب
بالام الجنبين لادن اصل نعم قاي بما على الاحل
فولس لادن اصل الجوز قد ورسول ما بان منهم لادن
بوظفرت على ذلك ورسول في وجوب الطاعة لم يترك
لما ويناها عن مسلم والدار هي عن عرف من ملك غير رسول
ذلك صلي الله عليه وسلم ان قال من ولي عليه في
قوة حاية بيا عن معصية ذلك فليكره ما يار من معصية
ذلك ولا سر عن يرا من طاعة ذلك قوله وعن
اي حازم في الجامع هو ابو حازم عليه من دينار المربي العاص
من على اهل الملا من وفائهم والمسلمون من ثابعتهم
روى عنه مالك والترمذي وابن عثمة وغيرهم قوله
لما راها الهامة الرضا طابفة من المصنف بلي انما صاير الهامة
وبعث الي العذر سوا ذلك لانهم يتولون خلاصة
العكر وحياتهم من النبي النبي اي النبي قوله
من اطاعني فله اطاع الله طابعت وداة البطارح
ومسلم هو آية هزبه قوله الرسول روي بحسن السنة
عن ابن عباس وجابر انهما ارضا من النبي والعلما

الذي

الان يعلمون انما من معارفهم وهو قول الحين والفتاح
وجابر عن النبي وروى في الي الرسول والي اولى الامر
منهم فليس الذي يستعملون منهم درويش للدراهم عن عطاء
ان ملكي التاخير قوله خالي فان تار عتم ايه انهم واولوهم
وامر ملكي شي من امور الدين هذا لو بولت بواكب اوي
الامر لادن اهلين ان ليس للمقام ان تار في المعصية يا حكم
عن لادن الترمذي لادن بقال المطالب ادي لادن على
طريقه لادن است اي ان تار عتم في شي في العباد الي
الكن من السن وامتد به منكر او القياس لادن اوجب
يرون المصنف في الكنا من لادن دون القياس واجبت في
المصنف الكنا من انما يكون بالكن والبناء على الكنا والنف
وهو القياس على الاجاز لا يجوز من امرين اما القياس
واما ان تزل ذلك ورسول اعلم قوله جمع ذلك
او امر طاعة ادي الامر لادن اس ومن المجاز هو موصوف
الحاج لادن وهو في جناح طائر اذن وصف بالوقوع في
وذلك جناحي لادن اذن وجد في الامر وجعل لادن طاعة
اوي الا من تزل الطاهر الذي جناح في ترمذي الطريق
اي جناحي وجعل لادن جناحي اما لادن والدار
والراجح اصل الكتاب والسنة المستقرة الملك
المسلم للخصلة ووجب اليها من افضا داية يتكون
على رتبة عشي المطلوب فلما ان الطاهر يفتقر في طهارة
الي الجناحين وكذا الامر لادن الي هاتين المصنفين
ولذلك قبل الدين والملك توامان وفيه اذاعه المستقرة
المصنف لادن لادن الي هاتين المصنفين قوله
بما سقى معك ايه في ان لادن طاعة امر الجوز

قولك و احسن عاقبة الحاسن ومن المماز طين ش
الذات حتى الخ المزاك سدا اي من داخل ومتروك بقولك
على الخيب لغيره فتدركه ليس احسن تاويل اي عاقبة
قولك من تاويلك انهم اي ذن المتنازع فيه الي انساب
والسنة يعلم لغيرهم بها احسن من جنتهم لغيرهم من دون اي
تاويلك يعلم لغيرهم من تاويلك وفيه ان الكتاب والسنة مطابقة
على انفسكم والاشغال وكذا الفهم المحرز بالمرزوق ههنا
للتعقبات فان تأويل على هذا حقيقة الاساس اي ان القرآن
وتأويله وادل الحكم الي اهله ذلك اليهم وذكر في الحقيقة
حق يراد به الي ما من قولك سماه الله طاعة
لله في الطغيان الاساس والطوبى والطاعة على النهاية
الطاعة الطغيان اما زين لم ان يقول من الاصنام
والطاعة يكون واحدا جيبا قولك او على التسمية
عطف على قولك في طاعة الطغيان من حيث المعنى
وقولك او جعل اختيار الحكم عطف على قولك
الطاعة لعب بن الشراف يعنى الطاعة يجوز ان
يراد لعب بن الشراف لتمام معنى بها اتمام اعادة موجب
التساب بين المجرم والمسيح ادع على التسمية بالشرطيات
واستغفار اسماء لك التسمية المرجح بالآية لما وسبق فيه
الطاعة والشرية كالشرطيات وان يراد بن الشرطيات التسمية
بما هو حكما ما فيها بخلاف الحكم الي غير الموصول صلا لغيرهم
فلذلك فيما لعب لغيره ادليا ويضر هذا الوجه انشاء
قولك وقد امره الا ان يكفر وان خلا من المرفوع
في محا لمراد يراد قولك ويريد الشرطيات على
لا يلزم هذا الاسم لانها امره ان يكفر بالشرطيات

لا يلزم في قوله تعالى ومن يكفر بالطاعة ومن يكفر
قوله وادعاه من من التفتل في السماء الرجال للوجهين
موجها من التفتل الصادق التفتل بالموصول ومن
الضياء هو واي الخليل قولك في شعر الخلد زهوا
ابن داس سعد بن جل ان يحاطب جماعة قبل اما جاز
ما الضيق الدهر ما يقابل اقامتك اليوم تعالى اتعالي توكي
روحي لوكي صغيرين يولد في حنن تولى بلية الضحك طهور
دسكي طلعك وفلك محذون سلب صباي قولك
ما ارد ما محاذ الي ظهرك اله احسانا اله شاريت من التلويح
التي منها صاحب الحق قولك طين يكون حاله وحين يصنعون
المنا من على ذلك طين يكون حاله وحين يصنعون
تعالى لادول المستفهم من ذلك تعجب للمع عن حاكم
عجزهم عن ذلك لادول المستفهم لما صدر عنهم من الضلال
التي هو الا فليكن واحد منها بعد واحد من ذلك خرمين
التي اي مركبا بوجه تخرج بمحا لمراد اي غير الموصول صلا
لغيرهم عن ذلك لم يعمد ان صاحبهم شهدت الدم جاز
واستلزمون طاعة والاعانة لا يفعل مثل هذا الفعل
ففي قولك من معهم المفاق واطل فومر حقي من
الملازم انفس يطلع بين قرا الشرطيات فليكن شارب من ذلك
فمن قد طلع اراد قوما هؤلاء صوا بدلات لم يملك طاعة
يعني افقا من قولك وادع لوكي منكم عطف على
قوله ان في نبيهم وفيه انما من العيب الخيب
لغيرهم وهو الترتيب من قولك من تالي متفليون هم
وغيرهم بالتاء قوله وما جاز انما تسمى الخا جوده
عن الحسن في ساس كثر من انش وقين عند فهو

كانت وملتفتين كما هم لي عاجز ومزكا نزل خارجا قولا
وان سب يعلم فانه قلتم عطف نغري على قول فورا
بلما فالبليم من ابدل عطف وقلنا ان الكلام الشافعي
والبين الكافي في كل الوجاه بين قول بلع وقد بلغ القول
للرجل سلة بل قد و هو بلع اذا كان بليقة بباده لسان
كثما فانه قلنا وعلى ذلك التليغ من البلية والوصول
وذلك على موص الى قلوبهم بجم الغنى طرا ليلك القول
وهي المظروف في المظروف اذ قلتم في انتم حالها
مع عطف على قولهم قل لم في معنى انتم هذا الوجه
بذلك مع الوجه الثاني من ان يكون في انتم عطف نقل
ومع الوجه الاول في التاثير والفرق بين انك من م
اختلاف الجمل وبعث الموت هناك ايقاع الغنى طرا
القول وجمنا البصير في السر قول و يورثكم عطف
تغيره على قولنا تليغ منم يعني ممكن ستم تليغ منم
وجب اليلع انما في سلك عا ليلع ستم تليغ منم
عنا قلت لعل مضي ذلك يوم المظ قد بلغت ما نزل
لستين ليلع ودايع المظ من حصة المير على المير
معناه قل بلغت من كل المبلغ في كماله ان يزل
مستور وديق فاليار في اذن وديق على هذا فاليار
كثرت بالقلم يعني من رسول ازل ليلع المير وديق
السور لم يابا انتم بكتاب الال ليلع الال وديق
طبعوا وديق واطبعوا البصير وديق وديق قول
ان المظروف انتم فان مطيعه في كماله طبعوا
انتم فاليار في المطاعون وديق ان انما ليلع
فقد نزلت بقولكم انتم في المظروف انتم قول

يتحكون الى الطاعت وديق انتم تعالي لما يعني عجم تعالي
وان سب صعب بالعارض عطف وان عجم بالقول السلي
جا قول وديق سلة من رسول الال ليلع المظروف
الى القوت يعني لم يكن ذلك العطف والقول الال ليلع
وترك التحاكم اليك والال ليلع الطاعت والصدور عا ازل
الى البصير وديق مع هذا الال ليلع العطف بالال ليلع
الديق وقولنا بقا عطف الال ليلع تعالي ليلع عليم
الال ليلع ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع
تليغ فان سلة وديق عطف ليلع عطف ليلع عطف
بالال ليلع عطف ليلع عطف ليلع عطف ليلع عطف
والال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع
عطف المصير من وديق الال ليلع وديق عطف قولنا
مصلح الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع
ونصل مصلح من الجار يصلح حتى صاعدا اخرجه مصلح
ليلع في المصير من لم يزل من مصلح صادقا
كاديا لم يزل على المصير قولنا بيا ذلك الال ليلع
الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع
معنى القسم لال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع الال ليلع
انتم مولا كان الجواب سقما اذ سقما جاذبان
قولنا تعالي ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع
وديق بالال ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع
للكان الال ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع
ضايغ الال ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع
نزلت وديق الال ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع
الال ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع ليلع

[illegible]

علم متعبا إلى معقولين فجعلها بالمرطبة والآخر غير المرتبة
فحول الأول الطلاق الثاني في الترتيب الكلام ولكن قد
وجدت علوما بالية بآمن فصار في كل تليها بما قيل
المعنى لتزول ذكره في الاجتماع بالخصار المولدة فذكرت وذكر
العمل لتأنيته إذ ذلك سلمت تليها فقد سلمت في كل
فإن في ثبات الزبير وحاطب بن أبي شعبة هذا خطأ واما
عن الجحاري وعلم وغيرهما عن بن الزبير قال جاحم دخل الغزو
الخصار وفي مزج الحرق الجحاري إلى قوله في صرنا
الحكم رجل جاحم خاظم ان يتكلم بما عرفت فهو لهم صوم
والمعنى من الحصة ما حققه وقد قيل ديس فليلا بل بالامان
في قوله ياها الذين استولوا محل وأعدوني وعولم
واستعمل بولاد والزمين وقيل مهول الذي صرح به في إدخاله
سعيد بدارو الجحاري وآء حلين للذين العوام ذكر في الحديث
وقال صاحب الجاحم وهو جاحط بن زلمة في وهو طين
التي ويقال لها مزج وقيل موطن الديوبن العوام وقيل
موسم أهل النجف والآخر الكثر الذين لبني امرئ غل
الذي وقيل فدون ذلك لم يكن انضادا في قوله
جراح لوق الحياة أكثر من ميل المارة لوق إلى أمهات مه
ولسكن جين لها والخراج فيها واخرة رخص ذات حجارة
شرب والحدود المساة ووجاد في حول نوراغة كالحداد قوله
الآن كان من عجل لي الرجل ابن البربران عنده حفة
لما كان بين الرضف قلى وابن تخفف من البلاء لم الزبير
في ضيف من عجل المطلب بن جاسم هو ليس بم جاحر
عقل المزار فقل فابن البربران في آخره جاحر في
كل النسخة دية شحنت معلوم لم جاحر في عجل المزار

ان الاصل فيها نعم وليس ملكن باسمها وعلقت حركتها
اي ما قبلها وكذلك كل ما كان في معناها قال للراغب
الحسن عبا بيت عن كل منهم مرعوب اما عبد او هو
او حبسا والمحب لغيرهما عن كل ما يبر من نيت بيت
الطهار في نفس وبرة وامواله والبر بصادقها والحسن
الكر ما يقال في تعارف العاقل والمستحق البصر يقال رجل
وحسن وحسان وخرق حنا وحسان الزرية التبريل من
الحسن والمستحق من جهته البصرة منه قوله تعالى
الذين يستمعون ويبصرون احسن قوله ولا تيقن
كالصديق قال الزجاج رفقا مضروب على التيقن يوقن
على الفاء وقال بعضهم لا يجوز ان يوقن الواحد عن
الجماعة ان يكون من السماء الفاعلين فلو قال حسن التزم
لجذرا لم يجر على ذلك يوقن ورجل في هذا المعنى
ان الواحد في التيقن يوقن عن الجماعة وكذلك في الجاهل
التي لا يكون الا جماعة فخر قوله هو احسن نبي وانزل
النعيم هو احسن للنعيم واحسن اذ كان الموضوع للنعيم
لنزل في خلقك عظم وقد ينقض الادب في خلقهم فلهذا
قوله ان كذا يوقن يوقن ودين ضيعوا الاستعارة
هو ابو عبد الله بن زياد طرد من اجل السوء والسراة
مروض بين ملك والنعيم احسن مني فاشهد ببول الله محروم
فاعتف ولم يزل يكون مع اليك طرد في ديوان الله علم
قوله ما ذرك لي بل لك الوقت الذي اخاف ان
الايام دورك حين مضى به قوله والذي نفسي بيده
لا يوقن على الحديث من رواية ابن ابي عمير عن ابي
عمر بن ابي شمر لصدكم حتى انزلت ابيكم منكم والوجه

والناس اجعين قوله او ارايات فضل المنع عليهم
على قوله والمؤمن ان ما اعطى المطيعون برزلكم
المثا واليه تقول ذلك الغني او مصروف الزايات المثلث
من قوله واذا لا يتناهم اجر عظيم الي قوله ومن
اولئك رقيقا يكون قوله وعزير مع الله والرسول
لايت كما ليدل لتقرب الله واسام من لونا اجر عظيم
ولهذا ينام صراطا مستقيما لان العاقل في الصراط
المستقيم هو السبيل في المواضع مع المنع عليهم بذلك عليم
ابرايم صراط الذين انعمت عليهم من الصراط المستقيم
يا الفاضل قد دخل في هذا العام انما يطيعون نحو ان
جرهم العظم وحول ادنيا لا انما ولي ما دل على قوله
الذين انكم الله التي انما مخلوق من نعم الله والرسول
ولو انما يطيعون ما سويك ومن يوقن على الاول من المؤمنين
عليهم واذا قوله وكفى يا مدعي عليم فلما كان بركة الكلام
الاسم يختلف معناه باعتبار ما سبق وتعدله قال وكفى يا مدعي
عليها بقره من بركة الكلام الاسم يختلف معناه باعتبار
ما سبق وتعدله قال وكفى يا مدعي احاطه قوله جعل
الخير اليك اي استغارا للاح الخوار ونعمت بها حلالا
كقوله تعالى والذين يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة هم خير الخلق
انزلت الا ان يعي الله منكم منكم في ايمان يمكن الرجل
يا الذود قوله واذا انتم من ابي الجود والفاين
وفي الحديث واذا استعيرتم فانهزوا ولا يستغفروا ولا يتوبوا
والاستغفار اراي اذ طلبت منكم النصرة فما جئتموا ولا توبوا
خارجين الي الاعان فغير ما لغير جماعته المؤمنين معروفا
في اذاعه قوله ويات جماعة من شقرا قال

الرجاح واجل ما بينه فقال سبيد شبح لون في الدقة
والنصب والحقص جئت بالوار والنول انما جعلنا
عرضا من صدف اخر الكثر قوله كوكبت واحة لموتها
كوكب التي مظهرين وكوكب الارض من اثارها وراة هيا
مجاز ان المزم اذا اجتمعوا سوا فتيون بلضا حلا شاعرين
فانرايا اما الموزع على جلد هيت او الوف من عنده
قوله والقسم رجايب صلت من وهذا يعلم ان
الجلت البشيت مع جواها اخبرها وكذا عن وترها في جلد
المزصول وقيل الصل بالحقصا جوت القسم كاذنا كمل
قلى ابن الحاجب يا شح المفضل القسم حارة الفانية
فولدها جلت اخري قلى التوجاه من موصول الحالت
المعنى تدرى وان شكت الحن دندب سلطان المحبون
يكون على ان عادم والفرى لا مطلق بالاعور والتم
الما يفهم منها ذلك الخبر وان الم القسم اذا حازت ح
هذه الموضع ولزظا القيم واما اثبت فوطض مضربا قوله
ولوزان يكون مطلقا ايه نقول بالافعل وهو عطو قد
ومعنى سلطان لنا قلت قوله وقل الحن لوزان
ابن جنى قل الحن نعم ايا واللام على الموضع الضمير
على معنى ما على لفظها المكنى في راة الجا عن ذلك ان
قوله لوزان وان منكم لسلطان للفقير بن رجل واحد
ولكن معناه ان هناك جماعة هذا وصف كل واحد امكن
منه فها كان جماعة الذي اعد الضمير الى معناه دون كل
واحد منهم فلما كان جماعة المعنى اعد الضمير لوزان
لوزان فاما وصفه فبمعنى الملك الامتياز في قوله القراء
كث ع من العود الى الموضع من بعد الموضع لفظا

والك بعضهم رجوع في القرآن لما يلزم من الجمال بعد البيان
وهو خلاف الملائكة لانه يذكرك ان العود الى لفظها
ليس عنهم عن عوا وعلل تباؤها المعنى المكنى فوقه
بعد البيان عن وصف من قوله وصعب وهذا القدر يا شح
قوله كان لم يكن حكم وبينه سورة اعترض على هذا
المعنى في حاشية الخ لانه اذا قيل انهم شح لم يما يصل
المكنى من الخبر كان لم يكن بينكم وبينهم سورة وتلك التفتيح
ان قوله يا شح انت معهم فانكرا فولا عطفيا طلبا لا يكون
حصولا وهذا القول معكم يشهد قوله من فاشبه صاحب
من كات اذ قد ورجل اليك من المرأة فاليس من ذلك
فكان قوله كان لم يكن بينكم وبينهم سورة الى صاعقة
مركزه هذا المعنى فيظن قوله لان المنا تشين كانوا
دون المومنين وتمام قوله في الظاهر لكن انما الحسن
فيما اذا استعمل في سورة في وجوب صادق اما تلمذوا
وطردوا على قول المجهول ومضا فانه قال كان لم يكن
من المخرجات الى الصفا انفس ولم يسمي على ما هو
المن مع ذلك والقلب الى الصفا والعودة بولكل
المضا فانه قال لم يكن حوال المضا التي فتش من حاشية المومنين
في شح قللي تليق بوضوح في شح قللي بوضوح
يا سورة الى علي وجه العكس الى الاستعارة الصاعقة قللي
النام لانه تعالى حريه عن ذلكهم بسبب انه فانه للصاعقة
فقد فقد ان يتم قوله بين اصحابك صل من ذلك
بالمعنى فمعهم فانكرا فولا عطفيا التي لا تليق هذا المضاف
كانه ليس منهم اما المومنين ومنه سورة ولا رعا لظن اصلا
وسررت يركب السبب لولها هذا بلان الصلوك من

من المستقر والهاضم وبول اسم غلام القابل بأحد فتل مر على بعض النعيم واستقر معكم الذي بايعته قولي له ونصره
على بعض في الموت لأن القابل مستقر غلامه عابرين من قولي النصر قولي المصنف لما صبروا جابا بالمجاهد المراد
الموت من دعائهم أن عظام الميت يصير هاضم نظير من صبرهم قولي وليس الذي يصير أولادهم جابا
واحد من بين الصديقي للوطني المستقر والهاضم موضوعان ذلك ولله الذي قولي له كانت صبرا الصديق مستقر
قولي له يتركون معي يتركون وينفون الغاية قولي له يتركون معي يتركون وينفون الغاية قولي له يتركون معي يتركون وينفون
والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل
هذا يعني على جواز استعمال قولي المستقر في بعض معي
وهو محتمل فيما يطلب أن المستقر يعني على نفسه
الذين والذين يعني المطبقين كان يعني ينعون وهذا
يؤيد على معنى الغاية قولي له فلما قيل أن جعلت
للقصبة ربح المعنى إلى يتركون لا فاعدا اسطر هذا المعنى
يقولون وإن حكم لسططين الذي يكون يعبر المراد بغيره
من الناق والمطابق وذلك من وجه قولنا الذين يتركون
الحموة الدنيا على الخرق واليه المماثلة لقولنا وعطوا ما كان
لغيره وأما من الناق وأن جعلت جزاء يتركون يتركون
وإلى على معنونه فانه تعالى لما حرض المؤمنين على القتال
تعالى يا أيها الذين آمنوا جلاوا حرزكم فانفروا شامتا
أو انفروا جميعا إلى من كرامتنا فتبين المنظرين فقال ابن
مسعود بن ليططين ثم قال فقال ليلا يتركون يتركون
أن هذا قول من القائل لمرض في علومه قولي له يتركون
فقالوا أنهم أيها المخلصون فوجه قولي له يتركون
الحموة الدنيا بالخرق لا أنعار بالعلمية يعني أن صلاوة
العلمية فلتا تلك المذاهب العظمى في خبري الله الذي
المعروف الحق ما تمت فلتا تلك المذاهب التي الوقت يعني صلاوة
ولما جلتها وأما محصل فهم من مقتول جازي القاطنين

من المستقر والهاضم وبول اسم غلام القابل بأحد فتل مر على بعض النعيم واستقر معكم الذي بايعته قولي له ونصره
على بعض في الموت لأن القابل مستقر غلامه عابرين من قولي النصر قولي المصنف لما صبروا جابا بالمجاهد المراد
الموت من دعائهم أن عظام الميت يصير هاضم نظير من صبرهم قولي وليس الذي يصير أولادهم جابا
واحد من بين الصديقي للوطني المستقر والهاضم موضوعان ذلك ولله الذي قولي له كانت صبرا الصديق مستقر
قولي له يتركون معي يتركون وينفون الغاية قولي له يتركون معي يتركون وينفون الغاية قولي له يتركون معي يتركون وينفون
والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل والذين يتركون بعصيلة بليل
هذا يعني على جواز استعمال قولي المستقر في بعض معي
وهو محتمل فيما يطلب أن المستقر يعني على نفسه
الذين والذين يعني المطبقين كان يعني ينعون وهذا
يؤيد على معنى الغاية قولي له فلما قيل أن جعلت
للقصبة ربح المعنى إلى يتركون لا فاعدا اسطر هذا المعنى
يقولون وإن حكم لسططين الذي يكون يعبر المراد بغيره
من الناق والمطابق وذلك من وجه قولنا الذين يتركون
الحموة الدنيا على الخرق واليه المماثلة لقولنا وعطوا ما كان
لغيره وأما من الناق وأن جعلت جزاء يتركون يتركون
وإلى على معنونه فانه تعالى لما حرض المؤمنين على القتال
تعالى يا أيها الذين آمنوا جلاوا حرزكم فانفروا شامتا
أو انفروا جميعا إلى من كرامتنا فتبين المنظرين فقال ابن
مسعود بن ليططين ثم قال فقال ليلا يتركون يتركون
أن هذا قول من القائل لمرض في علومه قولي له يتركون
فقالوا أنهم أيها المخلصون فوجه قولي له يتركون
الحموة الدنيا بالخرق لا أنعار بالعلمية يعني أن صلاوة
العلمية فلتا تلك المذاهب العظمى في خبري الله الذي
المعروف الحق ما تمت فلتا تلك المذاهب التي الوقت يعني صلاوة
ولما جلتها وأما محصل فهم من مقتول جازي القاطنين

ترغيبا و تنجيها و ذلك ترتيب حكم المقابلة في
قولنا فتا تاملوا الوصفين اعني قولنا الذين
يسموا بقائلون في بيوتهم و قولنا الذين يتكلمون
في سبيل الله الطاغوت اي بيان المؤمنين ان يتكلموا
في سبيل الله فيكون ذلك قاصدا و مستوفيا و مبررا
الكتاب ان يتكلموا في سبيل الله الطاغوت ماصرها الشيطان
وذلك كانه كذلك فانتم ايها المؤمنون عالم لا يتكلمون عالم
لا يتكلمون في سبيل الله و في شأن المصنفين من
الرجال و انما و انقولوا ان لم تقابل لهم عن حرج حلف
الشيطان ح قيام موجب المظن و وجه ذلك العود و في
موضع المظن موضع المضم من غير انك الساب و من لم يظن
المقابل بقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا مسريدا
مهم و منجي **قوله** في حق التهايت يعني تيمم الرجل
من التهايت كما هو كانه اذا جئ عن واهج فان قلت
هذا يدل على ان في حق اخر من كانه مضمون لم يرد
لهم في انتقال اجسادهم بل يبرروا و يصلوا ما كان عليهم و لكن
ذلك سبهم و اذن ما معنى التوبة و التوب في قوله
الم تولى اذيت قوله كونه لا يدل كما قد استجاد و رغبنا
اصوابا مثل اولئك الذين تعلقك نعم لما دخلوا في حكم
اولئك لانهم لما ذكروهم في طلب ما كثر اعداء و دخلوا في حرج
الذين قبل منهم يارب الذين اسئروا ان قد موافق يد
الله و رسول كما قد ذكر و انتم اي جنت دون لا حرج
الذين في انهم قد اعدوا من طبعهم و تعلقكم كما انتم
عقول الانبياء و ان احطوا اليكم الذين قد كثر
ليمنكم في عهود الصلوة و انما الذكر كيف بمنزلة القائل

فلما كتب عليهم القتال حين فرق منهم واليه و انما امر
مستعمله الم تولى الذين قبل في كونه ايدى لكم و انتم الصلوة
و انما الم تولى سبى قولكم لكم و انتم في انما و انما
قائل كانه كونه عن تلك الفتاة و انما كونه عكس قول
اي ذلك قوله انما حين لايت و ما عطف عليه
في حكم و احل على ابن الحاجب في انما و فيه نقل في
البحر ان يكون اهل مضمونا بغض خصمك عليه تولى
انما اهل حليل فيكون انما في انما مصدر محذوف
حالة و هذا الذي لايت صيرت انما على ظاهرها و انما
ما ذكره من ان المعطوف بما ذكر المعطوف بنا و ان
المعطوف عليه في العالم ان ذلك في المعطوف و انما
جاء و ان قوله اذكر انما كونه في انما كونه اذكر
و انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
مطلوب لما افترض في اللفظ في انما كونه في انما كونه
في انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
يختلف الى ما يدلها انما كونه من جنس ما قبلها كونه
ذلك انما كونه و حمل احسن وجه اية انما كونه
و احسن الوجه في انما كونه ما يدلها كان غير الذي قبلها
كونه كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
قبل انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
و انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
انما كونه في انما كونه في انما كونه في انما كونه
من جنت و جنت ان يكون محض صا لان التوجه في

شيء الترك على الى شيء امترك هو و هو في ذلك المعنى
يؤراد عليهم ومعنى هذا يعني لباب الضائق من حيث
انه يجب ان يكون في شيء هو العوض والتدبير فيكون
النا من منسب الى على خيبت و هو اذا انزل فانه في هذا
نصيب عطف على الكاف ويجوز ان يكون كناية و هو
على ظا عرفنا مصدر هزوف فيكون اللفظ بمرق لهم
حز حزن جمل كانه جمل للشيئين ما لفت فيكون ذكر خيبت
لعل على معنى انه الحديث **قوله** استراة في مكة
الكن بمعنى في لولا معنى المعنى والطلب المعنى ثب
اخر **قوله** لولا معنى الثوب **قوله** حزن يغفل
الجملة و هو انكرها ثمانية واكثر بالمر علة و هو مثل ان
وفي رواية سائر المستهين بان على قد ير حزن الفاء
لي كلفا فكذلك **قوله** وهو انما كلف فان الزا
اذا وقع ما ضا تجوزية الجراء اللفظية الجمل او **قوله**
كما جمل ولانا عيب لي في قول اننا عرنا به ليدور ليلين
عنة ولانا عيب الامين عرا عا عطف على جمل مصلحين
فانهم مرمي ان الباء في مصلحين موجود في عطف
عليه مجرور **قوله** يتولى لا عايب مالي والحق
اذا دلل وان اتان خليل يوم حيا لك فله قلمه ليل
الذي سوطيك تاييد عنرا و سوطيك الحياتة في ظلم الخليل
والخيل الحياتة والنقرا لي عطف على حياك و لعل سلت لي
جاجة فاييد زهير بلح قدم بئ منسب بولك في بعض
اذا تاه الخليل ومالك من قال بولك حزن حزن
مستحق وقولك لا يقول اذا تاه الخليل في حياك
معنى لا يقول حزن حزن بل يقول لا عايب مالي

بل هو حيا ضلوا حرم لي حيا بل في رن يقول هو حيا
اللفظ لما ذكرناه و قد خالف هذا ما ذكره في سائر على
قوله وما علت من سوء يكون في ليلين ان يكون
ما شرا طيبا واد تمام يكون ولم يقول هذا انه بذلك ما علق
على انه اللفظ بالماضي الى المكلف في يقول حيا على
علي ما وقع مرتب لما يكون وهو انما كلف نظرا ولا باغت
فلان الباء اطران وجوها في حيا ليس كعطف في حيا الحيا
عليه واما قد يرا انما في معنى كذا حزن مرتب معه بل لعل
فلم يبر ولم يبر لم يبر و يست وهو محمول ينقل منسوب
على التقدير اي يقول لا عايب مالي واد حرم ان اياه
خليل لتزول لك عوما افرع بن حيا ما اقله ان
ان نضره احوك نضره فليس من قبل واد عايب **قوله**
اي والباينقون شيئا كلف من احوالك اي ان يكون في
وام حرد في افرعها انما تصاف في هذا حيا و اخص عليه
في ان القتل في المعركة العارض لا اجل المتورق
وقد مضى في ان عرا على قوله قال قاررا عن انكم
الموت ان كنة مصاديق بيان عذبه وموانع رفقولا
المنزل عن انكم بالعتون وعلى الطريق والى لان
ستطوف اذ و ان على هذا التقدير ان احوالك انفس
ان احوالك احصوا في اراجع ملك **قوله**
اللفظ في احوالك و ان يكون في قوله يدرك الموت و لو كنة
في بروج شيوخه **قوله** فحق **قوله** ما قبل مناع الدنيا
فيل على هذا ان لا يفتق في الدنيا انما يكون في الدنيا
و لا في **قوله** و لا في الموت فليله بقى بل حيا
للا في ان الحق في ذلك للزوال ومن انما انما

ذلك مقدور الاحوال والحلقات جوبس عن قوله لولا اخرنا
الى اجل قريب وقريب منه قولنا تعالى ان
يقتلهم الزمان ان نزل من الموت او القتل واذا لم يمت
الذي قيل اوحى ان يتم الكلام عند قوله ولا يظلمون في ذلك
لا يتخصص من معكم بالنظر المدين وما يراكم ويكون قوله
قل حجاج الدنيا قليل ودعا لهم عن حسنة وخوفهم من الناس
لحسب الدنيا وانما هو الى حطها والمار بها على الجبان الذي
هو الخوف والاخوة في حطها والمار بها على الجبان الذي
يرون الموت دونه استبان ولينا ان دونه من الناس
لا يتعلم اليه لان الاحوال مدونه لا تنفع للدار اذا
القدر على البرزخ الحضور مشيخ حرقها الراغب
المدرج في الحضور دس في الحضور لما لها المختص بها قوله
تعالى ولو كنتم في برق عيوني ان يراكم ترون في
الارض ويكون الانسان الى ما على الارض ولو كنتم في
محور بانها اذ اقبل احسن واسون الحول اذ ان الترتيب
حين كنت في حجب بها هي الاذكي فالت وان يراكم
تزدج الحجوم ويكون لفظ المنة فيها سبيل الاستعداد ويكون
المتكاد بالحق الى جوما قال اصابت بالاضان حطها
ها ما يعني ان من باب اذا كان في المنة طلبة وان
انتم اكرمتم اليه صم بمراد ان لا يظلم في حاشيت
سحت لا يختص احد دون اخر فان لمن يمتلئ به حرق
وتكون ان الكل من ادب واست ما يمان من الحسنة عن
دليل فاستن من الامان قلت ثانيا على من حجب اهل
السنن طاهر وذلك ان الترمذ كانا قد قرأنا اياه من ادب
مختار من العالي مما سب به القضاء والحق وحسبهم

الكل تميز وملب عليهم اتفق ليوذن ان معرف ذلك من
المور الحقيقه حقا كما في فصل معرفتها ونفسه من
العارف واستودى تلكا لما عسى ان يوفهم مختص الخبر
تقولنا ما صاحبك من حسنة فمن ادب وما
اصابك من ميثاق من نفسك ليوذن بان ادب البض
ليس بموثر تام وخون ان يكون الخطا من غاصاد يكون
قولنا ما صاحبك حاله من فاعل افعال القول
ويكون دار ملناك الناس عطفنا على هذه الجملة ولكل
دعني بالادب والمحف ما لولاه الاركان دون يفتنون ان
الكل من ادب فالتق ما اصابك من حسنة من ادب وما
اصابك من ميثاق من ادب رسول معوم ليس كل
من الامرين دون ادب شوك للارواح وكلها هذا ولان
قلنا الحق والبيان كما يري الرجح فيها اما والمعتزلة
قولنا من عاينه مضي ادب عنها ما من سلم الحروف
من رواية البخاري وسلم الحديث من رواية البخاري وسلم
وغيرها قلت قال رسول الله صعب ما من المحصنة نصيب
المعصية الا كفر ادب عن بها حق الربك ما كلفها الجوهر في
يقول ما كلف الكرامة الا دخلت في حرام قوله اي
رسول الله من جها منارات تفكر الناس عا طر وهو
رسول الجدة في هذا المقام معني النصر الثقلي وبما ان
الاولم في الناس لولا منارات وهو في من ابلت البعض لانه
دع لوعرا من جبروت الى الحرب حاصت دون كل الناس
واليس والارواح بقدر ليس ببول العرب وحلها
لانت ببول العرب واليه ايه جمع احنا في الدنيا
لادن المعنى القوم العليكي سر في الحاطة اية الحاشية

ان يقولون القرآن في اركانها فويل من يوجب النظر في
الجزء وبطلان قول من يقول ان المعارف الوترية رتبة
فيها دليلان على صحة القياس والادلة التي على ان
المقال للمقال ليست بخلاف ذلك بل هو التناقض وليس
نظير قولنا ذلك على معنى صحيح غير ان العلماء انما خص
علماء المعاني لان حيل التركيب السويكي وادرك على تنقيح
الظاهر من لم يحاسن هذا العلم وتامم الفصل التوكيد
السويكي وادرك على تنقيح الظاهر في علم محاسن هذا
العلم وتامم الفصل الاول من مدركات فطر واستقامة
طبيعتهم وكما وصفنا في حجة تاليفي ما ان الاختلاف
والشك في اذنا من صاحب اليد استنبط من ذلك
الاجزاء في معاني غير حقا اذ ادهام بسلب بها القول
قال النجاشي ان الاختلاف هو الذي يرجع به المبرر
الشك في اركان التمس وبطلان وجه المعاني في تعيب الاداء
في التفسير لا نفس التفسير والتاويل وهو برهان
الذي باختلاف المعاني في بطلان وجه المعاني في تعيب الاداء
بتكذيب المعاني وقد تلك الله تعالى ولقد اقبلنا من
الكتاب فاختلنا فيه قولنا ليس باختلاف عقول
المؤمنين قال على الاول ان القصائد في عقول
العلماء حيث صغيرهم مرارا حتى صار من المعاني
فالجان اول حالها والقياس ما لها اذ كانت في
مخاض الثبات وسرع حركتها الجاز وعلى الثاني ان
يوم القيمة يوم طولها وليس امر اطن فيها كونها في
موضع ذلك ما يكون في الحق قولنا هو ما من
معرفة السلي في فهمه واذل جاره امر من الامن

قولنا كان اذ بلغهم جمل ومن ثم لم يجز بالباطن
فان قلت كيف اتصاف هذه الالباب بالعلماء قلت
وذلك اعلم ان تعالي لما حرص المؤمنين على الفضائل
لئلا يلبسوا في سبيل الله الذين يفترون الحيرة الدنيا
وزاد في الترخيص ثانيا فيقال وما ذكرنا في التلويح
في سبيل الله والمضامين من الوجاهات والنفاء
وتدبر في التاويل قولنا الذين استدلوا بقائلون
في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل
الظالمين ورجع بالغير بعض من حين عن القتال
من المؤمنين والذين في الزمان لم يفتنوا عن القتال
مؤدرة والذين لا يدر في القمرا اهلها بها المبالغة
لا يتقص منها وكانت حد ثابتهما للقضاء والتدبر فاستدل
في المناقشة الغاية في محاسن في التدبر واجاب عن
ان ذلك نقصان وتدرج ورجع في سبيل الجمل
كما سقي ثم روي في التلويح في النصوص والاداء في
القرآن في ذلك اذ لا يدر في القرآن عادلي حرك
الذين كفروا احبوا الدنيا والذين كفروا احبوا
قالوا واذا جاء امر من الله او من رسلهم ادعوا اليها
لما دفع من حركتها في التلويح وختم بها امر المقاتلة
مع اركان ان باختلاف تشريع اخر فهو حسن المعاشرة
مع اوليها والله ما هو قولنا واذل حجة في جمل
قولنا ومن يشهد الله شفاعت حسن علهما اليه
اربع الشفاعة في التلويح التي روي بها حق ورجع
بها سوا جمل اليه خبره وذهب وتقول الحق وهو
بذلك السبيل قولنا والذين انتمصاف في اجسام

الهمزة واليه نظر لانها متناهية وتاخر وهو الذي اقتضى المحرك
ان يقول فاشي ابدا الا ان عندنا جميعا عن الباء المعاني
للمزة المتناهية بل اذ جميع ولا يمنع اجتماعها الباء المحرك
بها وسويك بقاى لبيانها اذ اعلم بذلك من بارئها في
الامر بل الباء وبقاى على معنى قوله في المتناهي
مع هذه اليمين تاخر بها حسن لمن سجدت بكلمة ما سمع وكفى
بذلك وحصولها عن طلب الراء على المتناهي وعلمت
نحوه بالحدس وكفى بالمرء كذبا ان يقول بكلمة ما سمع
اخرجت سلمة وبقاى من انا فريضة قوله وقيل
فانما سمعوا من اذاعة المتناهي عن عطف على قوله
كانت سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم والراء امر وعطف
على قوله كانا اذ لم يسمع خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعلم ان ما اذ عطف به ضعيف فانتبه احبوا واما
ان يكون من المسراة للمؤمنين والراء اما ان يكون
المسراة التي سمعوا في اسرار المسلمين من قريصة وسموها
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اذ في المسراة المعنى على وجه
الراء وهو ان الضعيف اذ سمعوا من امر عاكس
المسلمين حيا من الخبر والراء المحرك والراء المحرك
ذلك فانه في امر المؤمنين فقل لم من سمعوا عن ذلك
ولم يعلموا سويك الرسول والعلماء اصلولت ذلك لبيان
ذلك حيث لا يورد الى الفاعل وعلى الثاني انهم اذ وقروا
على لواء الرسول صلى الله عليه وسلم والفاء في قوله
وهو عليهم من الامم والجزء في امرها وكان ذلك خروا في
اني امرهم وهو في قوله ذلك الى الرسول صلى الله عليه وسلم
ووجوه واخبروا ذلك لبيان وعلى الثاني انهم اذ وقروا

واصحاب صلوات الله عليهم من المتناهي اذ احسن في
سرايا المؤمنين يا ايها الضعيف ايك الاشاعت ولم يصير له
حق ينظر الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه رضوان الله عليهم
على ما يذاع المؤمن على الوجهين الاولين سائرهم
وعلى الثالث امر الله ولعل في هذا الوجه الاول
منه في قوله وادب الرسول وادب الرسول يلقونها وبقاى
علمها من جنتهم قوله ما مولا ما لم يجرى فاعلم
ومعناه انهم قوله وقالوا قلت كلامها من عطف
الضمير قوله اذاع في الناس المست قوله امنت على
المسراة غير عازم ولكنه في الصم غير مرتب عليها اسم
موضع والتعجب ما بعث به التاكيد قوله فقلوا ايها
الراء احسن يدان ان اذاعوا على باب قول الله عز وجل
يا اعرابيا يصلح لك لهما لم يجرى مع عطف مع ما طرقت
الراء لم يجرى تاثير المعنى جعلوه موضع الادعاء وكانها
ولعل في قوله اذاعوا ردي عن سببها طرقت بك
ذلك اي جعلك وقانا الطن قوله فان لا هي
الست لصوم من خصال جيل بالتي تصور اذ يتوجه
به وادب الرسول والتعجب في قوله الله صلى الله عليه وسلم
حسبنا الله ونعم الوكيل اذ برك البعير قد روي
عن ابي بصير انه ايجابني طهر وغارت فتوت ان
التي في قوله الذين الذين قوله اراهم الشيطان
لستهم على الكفر الى قلب انهم اراهم اذاعوا ذلك الى
استكشاف من فاعلم اراهم قوله من حصوله الى
انتصاف في الانتصاف في قوله المحرك نظرا الى
في سببها من الجمله التي في قوله على الله عز وجل

المعني ان يلزم من جواز ان يشترك الانسان حر الكفر الى
 ايمان ومن اتباع الشيطان الى عصية وليس الله تعالى
 عليه فضل في ذلك معاذ الله من ذلك لولا ان كان الله
 مستنعا لوجوه ذلك بل على ان مستنعا المؤمنين
 الشيطان في الكفر لما كانت لوجوه فضل الله في
 مستنعا المؤمنين عن بعض المنفي وجعلتهم مستبدين
 بالاتباع لا بالاتباع وعصيات الشيطان الدواعي التي الكفر
 بالفتنة لا يفضل الله بها بل يترك لولا ان كان الله
 مستنعا لولا ذلك لولا فضل الله على من اتبع الله في
 التقليل وانما سبب حليته سناء بالاتباع الماعزة في الكفر
 بالاتباع ومن لم اعدا فافاض له لوجوه الاستدلال على ما قبل
 انزلت الى خيرة ثم الحجة دليل في الدواعي من حرم
 جواز الاستدلال فقام ان ذلك التعليل وقع لا يفضل
 الله ولا يرجع والمعلوم ان ذلك محال فعند ذلك
 خلت المعقودات وقيل الاستدلال راجع الى قوله
 داعوا طاعة الله قليلا فاحذر من هذه الذاكرة بعضهم وقد
 راجع الى قوله يعلمون الذين يتخطون الى التقليل محال
 الزيادة والزيادة للذين الذين ما يعلم باذا مستنعا
 نال ذلك يعلمون والذين هم في ذلك الاستدلال فلو لم يزل
 وقد فضل الله عليهم ورحمهم لا سمحتم ولا يصرح الله
 في ما يليه وعصية بما ادهى هذا القول لا يسمي الى اذا
 فترنا بفضل الله ورحمته مني خاص وفيه وجهان الاول
 وهو قوله جماعة من المفسرين ان المراد فضل الله
 هو جبرته انما ان التران وتغير محمد صلى الله عليه
 المعني لولا ان كان الله مستنعا لولا ان كان الله مستنعا

وكيف ما دلت الى التقليل منهم فانهم ما يتبعوا الشيطان وما
 حكروا مثل قيس بن مسعود وقد قدم من يمانيل وذي
 بن نضل وما ذكره ليوصل وهو الممان يهود الله ورحمته
 النضر والمحررنا المحي في لولا حصول النضر والظن على يزل
 السابح ولما سمع الشيطان وتوكله الذين الى التقليل منهم
 وهم اهل النصارى انما قد داههم الممكنة افاضل المؤمنين
 الذين يهودون انما ليس من رجا كون الذين حقا حصول
 الدواب في الدنيا اذ با طلة لا تكا والعام قد لا يصر في ثوبه
 حقا ارباط الله على التقليل وهذا احسن الوجوه واحمها
 الى المختارين وذلك ينهد القول الاول من هذين
 القولين قوله تعالى ومن يطمع الهمول وقوله
 انما يلد يولد من القرآن فانقول الثاني في قوله تعالى
 واذ جاءهم امن راسم لا الخوف اذ اعدوا بها واما كذا
 المصنف فلهذا محال يمكن لتصحيتها لظنه بالتوقف
 قوله لما ذكر في الآية قبلها سطر عن التفسير
 في قوله لما ذكر في الآية قبلها ينظم عن القول اذ
 في قوله منهم يخفون الناس كخوف ذلك لايان وسيل
 هذه الآية في الفناء بانها لم مع زلات السابقة سمع
 الفاء في قوله فها فليقاتل في سبيل الله الذين يشترط
 الجيرة الايمان بالخبرة مع في قوله فليقاتل في سبيل
 الله الذين يشترط الجيرة الايمان بالخبرة ومع ما قبل
 وهو قوله وان منكم من ليبطين آل الله لكن
 هذه المصنف مع الهمول صمم وذلك مع المؤمنين
 كما سبق قال الامام الفاء ما قاله جليل قوله
 ومن يقاتل في سبيل الله الى يته ويؤجر ان يكون نصر الله

في

وليوداد والقرطبي ووداد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب وتولوا عليكم قال
 صاحب الجاه الامام الموت قال الخطباء الخيل بين
 وبرون هذا الحديث باناس الوان في عليكم وكان
 سفيان بن عيينة بن وسميع بن زاذان هو الصواب لان
 اذلا حذف الوان صار قوله الذي قالوا بعد ذلك ورواه عليه
 خاصته واذلا ثبت الواح الاثر في جميع والاشهر في
 قالوا لان الواو بحمزة بين النبيين وقال في جميع
 النبي في منزلة من سفيان عن انس بن مرقس ورواه عنه
 قال مروي في بعض النسخ ورواه عنه ورواه عنه
 انهم صرحوا انهم ما يقولون قال امام عليكم قال
 ابو بصير قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب فتولوا
 وعلمكم بالموضعين بالولاء وتولوا يكون له دخل ورواه
 العاطفي قد يقطع عما علق عليه لان العوم يوجب
 اقتضا المقام فتعذر عليك اللعن وعلمك الغضب
 وعلمك السلام وبوجهها ورواه ما روي في الضاربة الصفة عن عاتبة
 مروي في حديث علي قال انما ذلت رخصت من الهوى على
 النبي صلى الله عليه وسلم قالوا السلام عليكم فقلت بل عليكم السلام
 واللعن فقال يا عاتبة انت دلت عن جعل رخصت
 بالامر كذا قلت اذ لم ما قالوا قال قلت وعلمكم رخص
 بعض العلماء في ان مدركا لعن اللعن بالسلام ورواه عن
 رة صريح ان مروي في حديث علي ورواه عنه ورواه عنه
 قال لا بد من العرف والامعان بالسلام واذلا لعن
 لعنهم في طريق فاضطرر الخاضع لغيره سلم وهو
 راون والقرطبي في قوله السلام ورواه في الحديث كما تقدم

مع جواب

مع جوابه جرحا فاما ما روي في قوله اني يحشرهم اليه
 قال ابو بصير الي يوم القيامة قلت انقول في يوم القيامة
 وقلت في علي يا علي لي تحبكم من القبول يعني على الجوار
 ان يكون جارا لي تحبكم من القبول يعني لي حاشيت يوم القيامة
 والمصنف ما ذهب اليه في الجاه ورواه في القضاة بل في ذلك
 على من الجاه غلبت من قضي القضاة فان القضاة في قوله
 ولعنهم لعنهم الي يوم القيامة برحب اضطررا اناس الي
 ان يحبوا اليه وهو مروي في الحديث اني يحشرهم اليه لي يضطروا
 الي الحشر قال في الامام حشره بالسنة اناس اعظم
 الي الحضرة في قوله لان دلت عن جعل رخصت
 فقلت لعن المبالغة تعظيما هو كونه ومن اضطر
 حذره حذرا وذلك تخصيصا لرسالة الجاه ومن المستفاد
 في ان الفعل المطلق انما ياتي بعقوبة ان من اسما ذلك
 فيمن يجوز عليه الكذب لانه كالملة في دابة منزعة عن
 التقاضي بل لانه كالملة في دابة منزعة عن التقاضي
 لعنهم هناك فقلت مستعمل بصارح قال الجوهري
 يقال اول مرة لطاف فلان اليه في حليل العباس
 حاشيا في قوله ثم ذهب بولس فلم يستطع يقال اذلا
 النبي جعلت الانعاب وحل وقال لا بد ان العباس
 الا في افع ولا يستلزم ان لا يستلزم من قبله من ان
 لي غلب ما جرح في ذلك بل عن الامام علي وهو مروي
 في وجهه في رخص الكذب عن النبي كما في قوله
 ورجع خلفا عن الامام الموصلي في صلته والغير
 المرفوع في الصلوة عابا اليه او يقال ان الموصلي
 من امرأة مرقا الذين فيكم قال محمد الموصلي في

المفرد

الارض ودار الحرف والامطار والثلج انما لم يوافق مولعا
فامتنع جحودا ونفاسا اصبحت البطل اذا الخمام فيث وان
كنت في نعت العرب عوبه دور حجار عوفان صغيرا
صيت عربيه وهي قبيله غريب الهما العرب قول
اما على ذلك حكاية ما اشتهر لكن قولها واخذنا
الاحجار المديون را بمتقي مع قولها وكانوا قوما هجورا
من ذلك ان يلقى صاحبو من ذلك الى المديون
والهم فحجرا في اله اغادرا الشرح آية اليهم انا ارج
لنسا لحي الشرح لبي الفع انا ارج الاستبان الشرح ايم جرحه
فليس سكر حراج اذ هو نعت المصدر ما نعت قولها
قلول سار الحما صاب سار عوفي مبرول ديس عوم مكان
لوملوا مولع بالعي الذي قلله الاربون الذين ارضا قول
دول مبرول ديس صلي ديس عليا ولم فقتولوا لبي وجبل
وعوزا والموال في كفاك وعنت حتى مات في كفاك
والكوا يما يعفي في كفاك تعالي كمالا دور الى الحما
والكوا يما فاذ نوك صاك والكوا في كمالا دور الى الحما
كلها من باب النعاس وقفا في الزا النافذ بالنفعلي مع
اشيا من اصل واحلوا ليعوز ان يلقى نوك والكوا
فيها في هذه البيت الى فسان الحفي قولها فلو لم
معنى شروعا اليه في الحديث فيها بل لا ولا العرب مثل قول
الوردت الى مولد بل لا الي نزل بل لا ولا العرب لبي
عول الى العرب الذين يكون المديون فليهم والاعزول مع
وان اعزوا فخر قولها والاعزوا والاعزوا وهو مديون
عن قولها ودور لوملوا ون دور بل قولها ما كبروا
والكلام على قولها في قالب واحل يعني عالمهم في

اعترافهم من انهم والخال ان دعت تعالى وهم في حكم
المشركين بسبب ما كبروا وهو وانهم كبروا واذا كان
كذلك فلو لم يسمعوا ولا يتولوا حتى يجابوا في مبدل
دعتهم ايجد وجودا على وجه ذلك واعرفا كما لم يجرع من
الحوطان فان تولوا حتى هذه المباحرة فحكم المشركين
بان يتولوا حيث وجروا بان عاجزا محاشيا كمن ان
المصنف وضع موضع قولهم والخال قولهم ان يعلم
حيث وجروا موضع والخال والسمي ولما ولا انما احاطوا
بما شبه واخرج الكلام على غير مقتضى الظاهر وما من
احصيا حرج ولا بران لوجه القاس نشان بالما من ذلك
من نكسره قوله فلا يجوز انهم دولابا ولا يجوز
منه وان من ثم بلغ فيه حيث قال بما يشاء كلبه ان
يكونوا لكم الواحدة والآخر بعق را برحمتكم وورثه لم يقط
تدبروا على الخلاص قوله استلنا من قولهم فخرهم
واقتلوا من من الصبر في فخرهم وان كان اقر لان
لنجان الا في منهم جرائم قوله العطف على الصلوات
لقد بان اعترافكم بعق هي قوله فان اعترافكم
بعد قوله فخرهم واقتلوا من بعد ان السبب عن
المنع عن التعرض بهم فكانت اجلاصا الصالح لم يتقص
عن حقا بلكم فكون قوله فان اعترافكم عقرهم
للسبب انما لغنى ان جاءكم ببرد من الاسرى عن
الغنى لا لكم ولا لاجلكم فان عقر على هذا بان
اعترافكم انما انكم انتم فلا يتعذر انهم اللشوا اذا
عطف على الصلوات بلكي مسبب علم التعرض واجل ادهو
ان يتولوا الي قوم معا هيث ادالي قوم كاثين فلا

يكون قوله والخال انهم السلم من قولهم فخرهم
فخرهم وان يتولوا لان ذلك ما من اعترافهم عنهم
بوجه علمه قوله اعترافكم انهم حارب على قوله
لقد بان فالتولوا ثم ادان السواك ولان كل واحد من
الاصاليق ان ما شيرا الي اخر وهو ظاهر قوله
الطبري والخري على امولوا ذلك ان قوله
مخبرون اخريين يريدون واعرفا قومه من ان يتولوا
جاء لم يخبر من فخرهم ان يتولوا قومه وقد راس
عليه قوله فان لم يعترفوا لوكم بلغوا لكم السلم
فان ادلى حركي الكلام على امولوا وان من
قوله وان اعترافكم على قوله ادعوا لكم حتى
يكون المراء من قوله فخرهم واقتلوا من وقوله
ادعوا لكم وقوله فان اعترافكم هم الذين تولوا ادعوا
لا بان اقول ولما دعت السلم عليكم جملته معتبر
لان نشان على المرمين وتعليل بان مصدر لم ولعلكم
للمس لندل ان يتولوا او يتولوا فدم اي لاجلكم فلكم
فقد ردا ان كنهم عن الفتش فاعان على قوله
وان اعترافكم فلكم قوله فخرهم وعلى هذا قوله
فان اعترافكم قد يدرككم الصالح فالحق ادعوا لكم
قوما صحت فخرهم فلي هذا قوما حلب موطن كقولكم
تعالى فانا عوربا فالحق عوربا فادعوا لكم وذلك ان
هم غير مقابلين وظهر من قولهم ان يتولوا في معنى
واحد قوله ومن يولد قبل من ولد بالضم قبيل
من كناية وهم الناقص اقول لكم لادعوا فليها فليها
انتم فليها ما من قول لاسان اذ كنتم وركبوا قبله

علي راسه وهو موكوس موكوس قولي في اهل البنية
 لا خطي بالضم بناء من قوس وجمع اظام قولك هل من البنية
 النفاة في حديث الذين فما زال يقتل في الورود والفا
 والقامر حتى احاطت عايشة رضي الله عنها الحب
 مخدوم العاشر منم التام والورود اعداه لى رازل
 بخان فهاوس طها حتى اصابت ولا اصل فيه كم الرجل
 لذل لان ان بقا ناس العدم للمصعب ليرصد متقان
 له حل من يد عليه وتسمع عارضا ولعل من حتى
 يشا نى والصنع عليه الزم قولي كما نركن الرجال
 ملودت يربى ابي خلق بالكتاب وهو حبل قولي
 الحى عليه ابي اقل عليه راس الحى عليه باللو ايم
 اذ اقل بالبرضا ما لم يبق قولي ما اخرجت نفا
 بالضم والمخدر قوي الملائكة من رازيون قولي
 عن التسميت النفس والورود ذلك راية فيهما دور
 يوان الناس قولي يتكلمون عند المعجب عقلت
 العبد اعطيت نينا وعقلت عن القابل لومس ليم
 وان ما عند النفايت العقل الوبى ولا صل ان القائل
 اذ كانت قبل قبله من الذين من اهل لثقلها هـ
 ادب المتبول ابي نركها عذبا ليماعا اليم قسرة الية
 عقول بالمعور قولي العاقلت النفاة هم العصبة الحقاير
 من قبل ارب الدين يطعون في ثملن الطفا وحي
 صفى جماعت عاقله واصولها اسم فاعلى من الفلوجي
 من الصفات الغالب قولي صفى على المزمين لى
 بعد الفاية وفي طيف ام زرع وسها ضلغ لى واسم قولي
 كانت على كبح الاسلام ايم هو كوما عليه بالسلام لان

شانه

كانت صفى قال القاضى قولي لم تعلق ان صدر
 اشارة الى ان الاستثنا صفى ولا بعد قولي
 تخلفا حكم حكم من صلبين في وجوب الكفارت مسلم والى
 القاضى فيما يتلو قدما مشوع ذلك ثم بينت قولي القاضى
 قربة نصيب على المفعول لى ايم مشوع ذلك قولي لى
 على المصروف لى باب دور عليه توبى قولي والمبارق
 والمزادان التعاين في حديث املك طلك ذات امنا
 ما س حين اعد المولودم وورق لى حين جاتو علة
 محذرة بتالى رعدا ز بورق وارعد بورق ايم شوعا ونحو
 طوي ما يدل فاع ذلك من ابي عراى بتل كسب ارعدا وارق
 ما يدل عما وذلك لى لصاير الراعب البوق لمعاير
 بتالى بورق ابرق يتالى في كل مطم ما لمع كسب بارق
 وورق بتالى في العين اذا اصطنع بكما لى من حوى قالى
 فاذا بورق البصير وقصور من ايرف ما يتل من حوى
 قتل بورق بقر اقلات وا بورق اذ عذر قولي عن
 ابن عباس صفى دس عفا ان قوت وابل المومن
 علاجر مبول وهو ما دينا عن التزميك ابن ماجه مر
 والقاضى عن ابن عباس انه سئل عن قبل حوتا متور
 ثم باب وامر وعلى صلحا ثم اعتل ذلك ابن عباس
 قالى لى لوت وت سمعت بكم صلى دس عليه وسلم
 بتل عجي القتل علقا بالتالي شحوب ادر سبت لى
 فيقول ابي رب سلب عدا فم قنبي قولي لى لودا
 روبا الحوى روا التزميك لودا لى عن عبد الله بن
 عمر عن ابي جعفر قولي بطل كلين قتل قلى ملين
 وموان يترك في القتل قولي استصم وطاعتم

الثاني فغير الاول قال الملائكة اسعيت رجل من الملائكة
 يتلى له اسعيت حمر مني جلدك من الذي بين الذين وعين
 عبيدك وما اجمع عليك علمنا نورا وبها كانت مواضعنا
 فانذره العبد فقال لم ان في دار فلان عرسا فانطلق
 الي محمد فهو انتم لكم فانطلقوا وتركوه فلما سمعوا فقال لهم
 الذي قلت حق فاضي يا اسعيت فلم تظننا وطلونا به
 فانذره قوله ثم ذكر ذلك قبل وهو عطف به على الله
 مع انه حبيب اليهم مانع عن العلم ثم ذكر التوبة في هذا
 الخط مع انها غيب محتاج اليها كالحكم لم يطلع لان معنى قوله
 واليهب الي اخره وهو ان قوله ومن يظن موتا متجاوزا
 الي اخره مانع عن العلم فقلت وهو العطف على قوله
 هذه الآية فيها من الكمال والبرهان والبراهين والاركان
 علما حتى قال ابن عباس ان قوله قاتل المؤمن عذرا غير
 مقبولين وتفاضلت فيها بالادراك في من في متادها
 مع الآية السابقة المستند عنها حكم للاطلاع على حقيقته
 فعلى هذا الآية الاولى كما انتم لها من رطله ثم في الآية
 معن بان ذلك المقتضى المتضمن ما يدعاهما عيب الآية
 من الاحاديث قوله ولكن الخبر لمن ينادي
 اوله لولا سمعت اذ ناديت بها قبله وما زاد فحجب بها
 اضاعت ولكن انما يتفرغ دما قال اهل السنة
 اكرم من ان يجمع من يوحى ومن يحد في الدليل الرطل
 وقد دعي ما لبعض ما دون ذلك دعي ان من هذا
 جحر الرابع قوله صاحب دليله فلم قاله لاطم
 هذه الآية مخصوصت في من ضيق لهما ان يكون
 القتل غير عذر ان كان القصاص والثابة ان

يكون القتل غير عذر ان كان القصاص والثابة ان
 قوله القصاص فيمن في الصدور من المقتاف فمن يحد
 ايضا في المقتاف فمن يحد ايضا فما ان حصل العفو
 بدليل قوله تعالى ويعتزمادون ذلك لمن ما قوله
 تعالى ان الذين يغفون الذين هم جميعا وقال القاصي من
 الخبير ومن هذه الآية مخصوصت لمن كرس في قوله
 والي احتراز لمن تاسم وتحم ومن عذرا اما مخصوص
 المستحل لما ذكره وغيره ودوي لما انزل في
 مقيس بن صبيات وجعل اجابة قيل لا في بني البخاري
 ولم يظن هرا من فاحر من ريتون ومن جنس لغيره عليه
 وسلم ان به هو اليه من يدعوا اليه ثم جعل على من
 قبلها ورجع اليه من رطله والمراد بالحلل المكنس في قوله
 فان الدليل سطره على ان عصاة المسلمين لا يؤثم
 عدلهم والذي يمكن ان يقال والعلم عند الله ان الذي
 يقتصر من رطله لحيات ان الموت من الملائكة القليلة
 تعالى وندى على الناس في البيت من رطله المكنس
 ومن كرس في الله على من العالمين قوله تعالى
 ومن كرس في الله لم يحد في رطله على تارده وتذكر
 صلي الله عليه وسلم المستقر من المسمون حين
 سأل عن من اسلم من اللغات عذر ان رطله من رطله
 لا يقبل فان لم يمانع لم يترك قبل ان يقبل وان لم يمانع
 قبل ان يترك الكافر الذي ثل احرجه البخاري وسلم
 ويما في قوله وما كانت للمؤمنين ان يقبل موثقا
 ذلك على ان قبل المؤمن ليس من ثبات المميز ولا من
 من ذلك رطله لم ذلك فانه ان فعل جرح عن يقا

انما يورث من استغنى من هذا العام قبل الخطار ما كثر له
وجبا لغيره من الاستغنى من هذه الحالت وهذه
الحالت ستا فيم تفتل العلى داره يصح من قبل العمل
الست من ربل هذه المبالغة موطا وتكريرا ومن يشك
موتنا متكررا من جهنم خالدا فيها وعصيب دند عليه
والعند دندوا عذرا عذرا عظماء يعنى كين يستغنى من الموت
قبل الموت عذرا فانه من ثبات الكفار الذين جزا فيهم الجوارح
في النار بطول عصب الدند وهنهم عليهم وزن ثلث ان
تخفى هذا المعنى فانظر الى كثير من كثر له تعالى انظر الى
الذين انزلوا الله او من كثر الى قولنا وجرم ذلك على
الذين يورثون والى ما خصناه فيما علم الى قولنا في قوله قوله
تعالى يا ايها الذين آمنوا آتوا زكاة الى قوله
والذين كفروا من الطاغوت كين جعلت توكرا بالذكية من صفاته
الذين راى الكافرون هم الطاغوت يتركون الذكوة قبل
الموت ان لا يصفوا بصفهم وكما ما شجوت من هذا
السلوك والعيب انما جعل قول ابن عباس في الزكاة
على التفسير والذين في ذلك في الله تعالى كين تنفعوا
بما هم يدعون الى الله تعالى والحق به انما ان صلات
على المؤمن مثل هذا الذين فقامت رسلهم فيكم الى
لقدن تعالى اننا لندع عنا عذرا واننا عذرا بعدد
ما شاة تم حرجنا الى الجنة الدنيا يا منين الى دار ومن
انما محمولي حرا من فان دند ان يقر وزعن حرا من
قبل قال الواحد والى صلا في هذا الزكاة لندع تح يجوز
ان يلقى الوعد وان كان لا يجوز ان يلقى الوعد
على ودرت استغنى وانزل الى والى داره

واردتها محض شفاى محض موعدي فاذا لم يزل
الذكي التوب وتوفا في الدنيا وطريق الاخراج الموصى
من النار الى دند كما قاله ولا الى حصص العاص
كما في حب القبا عام ولا الى تفسير الجوارح بالملك
الطوبى كما تلى القاضى دند يتوب الخفى بعد كين
السبيل هو **قوله** ولا يورثوا الهبة المحتد وفي
الذين انهم كين انتم كما توبت اليه والى قوله
وغيرهم سوين كان عليها عالب ان من فضال دندى ص
ان مستغنى ان مران بين من سلك النور الى كان
يلعى عنها ليجب عليه سرقا رسول دند عه وفيها
اسامت هو **قوله** عاقول عن الخيل الجوهرى العاقول
من القضا والى دندى دندى دندى دندى دندى
لكن دندى الى دندى دندى دندى دندى دندى
قوله دندى ان يفعلوا نفسا نفوسا تعالى سديرا
اي كذا كين من دندى دندى دندى دندى دندى
ان يفعلوا بالذكية في الاعلاد كما فعل بكم من علم
كنون وحالكم وجاههم سلك هو **قوله** غير الى الصور قد
بالحر كين دندى بال نصيب نافع وادب عامر والى
واليا حق بال دندى والى دندى دندى دندى دندى
موجلا الخادى والى دندى دندى دندى دندى
فان دندى دندى دندى دندى دندى دندى
يعنى موشى قليم دندى دندى دندى دندى دندى
الذكية غير صفه القاعدون الذين هم غير الى الضيق
والى دندى دندى دندى دندى دندى دندى دندى
الذكية دندى دندى دندى دندى دندى دندى دندى

19

الى الضرر بل على عديم قول الواحد في فضل الله
التي احدثت باحواله وانفسهم على التقاعدت بعين من
اهد العود درجتها وفوقه الصالح المفضلون
درجته من الذين فضلوا على التقاعدت اهل الصلوة
الحاصل ان المرات بقدر ما لم لا يتوكل القاعدون
من المؤمنين غير ان في الضرر والمجاهدين في سبيل
الله باحواله وانفسهم اثبت بين المجاهدين والقاعد
الضرر والادبون لكن منهم فسادات فاحتاج هذا القاعد
الى اليقين فثبت قوله فضل الله في المؤمنين
قولا فقولوا وكذا الملتزم باب الجلب الاول كما يغور
به كلام صاحب الكتاب وفي كلامه اضرب صان
وقال صاحب الترتيب بعد ما حكي كلام المصنف
المفضولون (درجته من فضلوا على القاعد من الضرر
درجات من فضلوا على الضعيفين باذن وقدره
لان ضرر القاعد من غير ان في الضرر واما سقيم
على قسمة الضرر كما في الغالب والكتاب وتلك
والله اعلم ان كلام المصنف والمجاهدين
اصح انظر فيهما موافقات ولا وافق اليه في كلام
الضرر فيهما واما قول المصنف فضل الله المجاهدين
جله من المؤمنين لما ثبت من استقوال القاعد من المجاهدين
في المرات من الله وما عطف عليه من قوله تعالى
فضل الله الذين اصابوا كذا بيان والصلاح الجلب الاول
وهو قوله لا يتوكل القاعد من المؤمنين غير ان في
الضرر والمجاهدين ولذلك من الرباط بين اليقين
والسليم والمذكور في اليقين ثابت وليس في اليقين

عوي ذكر غير ادبي الضرر فالواجب ان يتدبر ما لو افقد
ست قوله لا يترك القاعدون ادوا الضرر وغير ادبي
الضرر وهو من اسلوب الجح استقرى لزلزل السعي
على الفضل وعليه قوله ثم ومن يستدرك
عن هبانه ويتكلم فيحتمل ان يكون جديا فاما الذين
جوزوا وعلموا الصالحات وهو منهم اخبرهم الله واما
الذين استكفروا واستكبروا فعندكم الايتا فعلى هذا
قوله فضل الله المجاهدين جملة موصوفة بعناء
الكلام الذي على القاعدية غير ادبي الضرر معناه
على من استعمل عليه هذا الكلام الذي الكلام مذکور
بمقدور على ما سبق منطور على ادبي الضرر وغير ادبي
الضرر معناه على من استعمل عليه هذا الكلام مذکور
ومذكور فهو على ما سبق منطور على ادبي الضرر معناه
هذا المبدع وهو مطلق فضل الله لا الخلق كور ادوا
ثابت في التنزيل انه فضل الله المجاهدين على القاعد
ادبي الضرر وغير ادبي الضرر بل عليه انه لم يقل
قوله فضل المجاهدين جملة موصوفة بالحد
الحد من ادبي (مجتهد) رجاء بل ادركه مطلقا
بينما ومن ثم ترجى عليه التواء للذي (ورد) *
واجابه عن بالفضيل والكرام الكلام منضلة
كان المبالى مذكورا انما في قوله فذل على بل
بل الزكارة وبوده هذا لتدل ما ذكره الجي ادبي
والله يدعي عن ابن عباس لا يترك القاعدون
من المؤمنين عن يدار لظا وجون ايها وفي رواية
التي يدعي لما نزلت عوده ذلك قاله ادبي بن جهم

الذين هم

وارب دم كعقوب اما احيات يا رسول الله قبل ان يات
رخصت فذل لث في يترك القاعدون من المؤمنين غير
ادبي الضرر وفضل الله المجاهدين على القاعد
لم يجتهد في قوله القاعدون ادوا الضرر فضل ادبي
المجاهدين على القاعدية كذل بفضل ادبي المجاهدين
وبالذنب اجازة تخطيا للمجاهدين ورجبا قبل الدول
ما جوتهم في الدنيا من الغنم والسطف وجبل الذل
والثنا ما جعل لهم في الاخرة وقلت والذني يقتض
الذلة خلة وسوان لما نفي المصروف في القاعدون
على السقف اما من ان المراتل بما غيب المضار
خشب وانما كور وفضل الله المجاهدين ثبات من
ادوا لادى حاش سطر بها ادوا فالفضل لادوا الطفر
والغنيمة والذلة الجليل يا الدنيا والثنا لطف احاس
السنة والادرجات العالمة والنور بالكرهوان ص
والغنيمة ان في العنفي بل عليه قوله وكذا
لبي كل فرب من القاعدية غير ادبي الضرر المجاهدين
ومن ادبي الحبي ابي الجني يعني لبي الفضل في الدنيا
ثم الجني عن عقل تم وخلاص بينهم وانما انتقام
في الجني من يد وادرجات العالمة لادى النور ص
بالضمان كما قال اجرا عظيما لرجاء من ومنه
ووجوه وفضل ما دون في الحديث ان اهل الجنة
سوادون اهل العرف من فذل كما سوادون الذل
الذي العابر وادى الجناك وسلم عن ابن مسعود
هذا نفس شين موافق النظم ولا يقتل فيه ولا يحن
ايضا في جمل المجاهدين خصين كما يدعي عنه طاهر

في المنطق فذكر علق قال رددت في طبعك من لانيم
 الجليلية والمراتب العظيمة في هاجزك ما يصير سبب
 لوجه انك اعادك وتعتق عدك وانا اذ لم ارجع على
 الحقيقة لان اصباح الوجود في يومه العوارا اذ لم اصباح
 عرفت عينا وفيما لم من فصل الطاعت لم عجز عن انما
 كثر ذلك لم ثوب تام تلك الطاعت كما لم يصح
 عما كان مغلما با حال صحت من الطاعت يكتب
 لم ذلك واما انك لزم با اجاب التوب على رددت في
 نانا ساد في الوجود لكن حكم الوجود والعلم والتفصيل
 والكم للعلم انما يتحقق في ذلك المصنف انما قبل يردد
 انك ان الاجر انما يستقر به اذ لم لحظ العلم حتى
 جاد الموت في **ل** من غير سبي الى حزن با قبله
 عجب والاهل كثر عجب عجب في مذهب الى غيره وهي
 قيلت في من حتى اذ لم لم يردك غير ما عرفت تترك
 انك في على الكلمات قبلت الحركات من الله يا كثر على اذ لم
 حالها لم لم يرد الله الضمير التي كانت تعلوها الى ان كان
 عنها لم اذ لم كاف على ضمها فقال يردد الموت
 انك لم من الحسين ان ابن الجوزي جردنا فلفظ
 في ما عرفت اذ لم اذ لم يصح فلفظ لم قبل الضمير من
 زعمه الى ابن هار لم لم يردك العوارا اذ لم الضمير
 عليها حالها فقال فلفظ ذلك انه قد لم يردد هذه
 الضمير عن هذه الهاء ما ذل فلفظ الى موضع فلفظ علم
 و ثبت لما است اواجب فيها فاعرف في **ل** يردد
 بالضمير قال ابن حفي وهي ذل ابن الحسن وهي على
 احضار ان ومن انما است الوب ما لم يردد في بقي نيم

دور

نيم والحق بالحق امرت فامرنا بحال ابن حفي والحق على
 كل حال اقرم من ذلك المقولم انما قبل العطف
 هو من اللاحق والركب لي يكن اذ لم حفي العطف من
 لم جرد من سبب والركب الموت والتقدير في البيت
 يكون ترك الحاق وقيل نصب والحق ضيق رددت ليس
 با جرد الحيا السنه و اجيب ان قبل المضار
 كما لقي والزيم في **ل** دسني اذ لم على الفصل
 الامام من المجران قبل في المجران اذ لم محاوره المجل
 رددت بالركب لانه في ذل فصل المجل في **ل** لادبعة
 من النهاية المجل في ذل اذ لم الموت ضيق لم يردد
 متحقق في اذ لم اذ لم رددت رددت رددت رددت
 المجل في مكر في من انما قال القاضى قول عرفت
 صلوة السبب وكذا من تمام غير ضمير على لسان من ان
 مع فاذل با كالتام في الضمير والمجران وقول عاينه
 رددت رددت اذ لم ما رددت للملواة وضمت رددت
 لا سبي جرد اذ لم فاذل حاجت الى ما يردد الية والحق
 العوارا لزم وكان مرطبا من رددت ان رددت في
 ضمير رددت رددت رددت رددت رددت رددت رددت
 سبب خاص وهو قول رددت ان رددت قال
 القاضى ان رددت رددت رددت رددت رددت رددت
 ولعل لم يعنى ضميرها كما لم يردد في **ل** ان رددت
 جرد رددت رددت رددت رددت رددت رددت رددت
 المن على جرد رددت رددت رددت رددت رددت
 واحضرم طرد رددت رددت رددت رددت رددت
 برليل رددت رددت رددت رددت رددت رددت رددت

عليه ولا بد من الخليل ومرونا تعلم طاعتين قوله
يعني غير المصلين اي الغارخين من السجود الذي هو
الى العود مع اعمام الصلوة بول قولهم فيردك
اقلعت بغمر قرة ذلك ان للاصنام قد خلت في الركعت
الثانية وهم قالوا في الصلوة وان كانا في وجب العود
خلاف الطائفة المخدري انهم اقل وبنا في الركعة
الثانية واعلم انهم صلوة فلا بد لهم من الركعة في الثانية
اذ لم يكونوا متقدمين بالامام حينئذ قوله وعندها كل
المعنى ان السجود بمعنى الصلوة وتكون عندنا في كنف
الاصحاب والرد في كل فرق وكنت لكن سطر الفرق
الثانية في التمثيل ثم سلم بهم كما فعل صميم نزلت الوفاء
وبنا عن صالح جوبك عن يحيى مع النبي صلى الله عليه
عليه وسلم يوم نزلت الوفاء صلوة الخوف ان طائفة
صفتهم سلك وطائفتهم وجعلوا العود حاضرا بالليل
مع ركعتهم ثم بينت قايما واما لانفسهم لم انصرفوا
وجعلوا العود وجابت الطائفة المخدري فصل في
الركعت التي تمت من صلوة ثم ست جازا الخوف يعني
انهم عزموا على صلوة الخوف بالخطي الطائفة يعني
والطائفة المخدري مواجبه العود ثم انصرفوا فاحول
في مقام اصحابهم متلين على العود وجاء ذلك ثم صلى
مع النبي واقاموا في مقام اصحابهم متلين على العود
وجاء اولئك ثم صلى مع النبي جميعا ركعت عزموا
مولد وراة البخاري ومسلم وغيرهما قوله ما وينص
لي يتصل قول مالك قوله لا ياب طائفتا اخرى
لم يصلوا فاصلوا معك يعني في هذه الهيئة الطائفة

الباينة

سابقا الصلوة فسي ان بينت لتلك الطائفة ما
عن مولد وهي الصلوة واما انوار صلوة فوجب ان
تخل السجدة على الصلوة قوله وجعلوا خول من
يريد ان تعال نظم المعقول وهو الخول فذلك لا يتعارف
في ذلك المحيوس المحسب في حكم الخول ما لعب في الخول
كما نظم الامم في ذلك الدور في حكم السجود لم يكن
وعلمهم يا اننا قد قوله بقول ذلك علمهم في ذلك
بالفقه الخول الواحد الاساس لمول عليهم من صادم
في كنف طائفة لاسر بالخول يعني في قول
ان دود اعز الكافين عذبا محسبا بول المحسب
بالخول اذ ان المحسب بالخول معز عذبا العود ليس
ذلك بل المحسب بالخول سبب عن نوح اعز العرف
عليه واجامات ان ذلك ثم لما امرهم بالخول من العود
مهم من طيب العود ان الخول عابا سبب يرفع
مرفوع من ثياب العود وادان ان بين ان هؤلاء
لا امر على خلاف الحق وفقال ان دود اعز
للكافين عذبا محسبا فاحول ان ذلك لاسر عزموا
لذلك قوله تعال وادانكم الى التهلكة
وهو في الظاهر امر بالرحام عن الخوف لكن المراد
عليه التوب الى قول النبي بوب الخوار في
وقايت التهلكة المقامة في اهل والمال وترك
الجماعة وادانكم النبي عن اهل في التهلكة في
الحقيقة واجامات الى الخط في الامور والصلوات
ومر بعد وتمام الامر بالانفاذا لعلوا هذا النبي
والاعز بهم انهم بات سين عودهم وسجل لهم

عليهم فان الجسد والبدن يعدلان عن الروح باعتراف
 المؤمنين وحاصلنا ان قولهم جزوا جزوا
 قولهم ولا تقدر يا بليل الى القتل من الكلام
 لم يزل لما جئنا من ربه وعلل وانما جعل صحتها
 قولهم جزوا جزوا المعنى القرب من الجزر
 من العذر بسبب موافق واعتذاره بالبعد من القتل
 من الجمال واسط الحائرين في القتال واول من هذا
 عارض وكذلك عذر بقوله ان دمه ان للقاتل
 ربا محسنا يعني انما شره لا امر يا رجل الجزوا قامت
 لهما من العذر والحد في الحرب لتسلل دمه العذر
 بغيرهم قولهم اعترافه الجاسوس بوزرهم
 انما فن الشد وصلب وان اعترافهم بوزرهم
 قولهم تعالى بوزرنا خالف قولنا قولهم
 فاذا قضيت الصلوة فاذا صليت فالتضار اذن تعني
 اذ دار على قولهم فاذا اطاعت عفت والرب الهنا
 والاساس واسم فاقصر جبا صلتهم فالتضار ليس
 ينقص به بل مذهبنا في فاذا قضيت الصلوة اي
 زاد في الصلوة وانما الخوف بصلواتهم ما امكن
 اذا اطاعتهم اي اسكنت قلوبهم بكم من الخوف فاقبول
 ان تعدلوا وحفظوا انما هذا من قولهم فاقبلوا
 وقال المذنب القضا على ربه وجعلها الى الوفاء
 لبي ونجاست ذلك ما احكم علمه وامر وخبر اداني
 ورجب اداني اذ انزل واحقني في النهايات
 قولهم حصن بالجوارح النعمان الى طاعت يا النبي
 بالاعتناء فيه والى كذا رسلنا بقلل الجنت المصطفى

افضل

القلب والعبد قولهم وعذا ظاهرا على المذنب
 انما لبي وذلك ان الامس في بقوله ان الصلوة كانت
 على المؤمنين كما باعوتها كما قيلت للامر بها والصلوة
 فليكن ما كان ففتل حين الوقت وبقيت فيجب ان يكون
 وقت وجوب جليل قولهم فاذا اطاعت فليكن
 القضاء هذا ليس بالمذهب بقوله وفي المختلف دون
 عذر عام الى قولهم اذ ساجد فليكن جبا فاذا
 قضيت الصلوة الخوف وول مواعظت على قولهم ولا
 صلتهم والى غير جليل من الصلوة كما ان القتل عن
 التبرع على هذا الوجه مراقف للمذهب انما لبي بقوله
 فاذا اطاعتهم واتيوا الصلوة وامروا قولهم
 الذمير الجنب اليه المسلمين يعني لما قال لم ولا تعذر
 ولا موافق في طلب الشايب وامرهم الكفار قطع
 معان منهم بقوله ان يكونوا بالموت الى اخره فانهم
 بالموت كما بالموت فليكن لبي انهم يعني لا يصنعوا
 لم جلت اله لم لا فم ايضا بالموت وعلم بالجب علمك
 ليصير معترفيهم الجبا كمن دبت اظفاركم على ما
 وادب ان التوب في المخرج وعلى الدول جزا انقطاعه
 فانه مسمون ما ذكر من حرف المضارعة فان قلت
 المخرج باد قولهم فتواكلوا لبي قلوا وصنعوا عن
 التمسك الاساس وكل البس الى سر كورا وكلت وتراكلوا
 واذل ان وكل وركلوا وكلوا مراكب ضعيف تركل على
 غير قولهم اذ من طبعه بن اسروا النفس اذها
 التمسك عن قتال بين الصفاة فيهما اخذلان وطعن
 بفتح اظفار عن الصغابة وركل لرسا قولهم

الى الاول عن الدين ثم توفى انتم للموت صرح
 والمراد غير قولك وكذا حافظ الوكيل حقيق
 مومن وكل الميت امرئ استغنى حافظ الدين الوكيل
 قولك وقيل ومن يولى موافق ذنب عطف على ذنب
 موافق فيها لان موافق هو القوم وتوفي ثلاث الف
 هو انهم خاتم الاولين ودار بقدر ما يحلهم ودارت
 ودارت فاجل من قولك مع العلم ما يكون من
 مع ان ذنب تعالى عالم بما يقع خلفه ما روي ان
 من ان الي ملك قد توفى ما عطف على آخر
 الفصل يعني ان ذنب تعالى كان عالم بما روي
 ولا يعني ان ذنب تعالى مع ذلك قولك في حق
 ثم يتفكر طرد ذنب عن ذنب ارجو ان يكون له حق
 ان ذنب ما يعني على التوفى حتى اقرب قال
 او لم يزل يعني لم اتمتع به و التوفى لم لا اتم
 المحي قولك حط صغرة قال بواقيها الما
 ربح بعد على الله وفي عودا عليه دليل في الحظ
 في حط الله وويل بعد على الله الذين المذلول عليه
 با وركب بعد على الكتب المذلول عليه بن
 ومن يكف حقك يكسب العلم ويد من السوى
 يا نعت اشارة الى ان في لفظ التوفى عفا وقوا
 من غير توفى لان في التوفى والتوفى وارجو
 ماوس من باب تكرير الخطا ولفظ عفا وقوا
 الضمان فني اركب المزمع فيني ان يخلو التكرير
 في بها نادا على التوفى والتوفى وفي بها
 الاولان بعد مرتبة التوفى في هذا الجواب

في

في نعت قولك ويجوز ان يراد بالظا نعت
 ظفر من ظفر ظا نعت منه على الاول بعض بني ظفر
 وعلى الاستثناء المنقطع تحفل الجنب واليه قولك
 منوه على الاستثناء المنقطع هو انما يجوز ان يراد
 القوم الذين ساجدون ومنه قولك وانهم عيسى فاما
 متصلا ما جازا بل من جوبهم واما نعت على الاستثناء قولك
 كذا ملين ارم كل عطف لاول الحروف يخرج في بين
 التوفى وان الحاجة قولك في عودا المذلول عليه
 لا تدارت فيما يرجع اليه لكن هذه الهمزة اخذت
 من الحروف فقولك من ساجدون والحمد لله
 تدل ايضا على ان الهمزة في حروفه من الكلام
 قولك كمن الله من امر المحضر الموال ان تولى
 يعل ذلك براد من الله من امر تولى لا يعرف
 لعل من بين الناس فيني ان يكون مضافا للموت
 ولا مضافا لغيره من امر تولى فاعلى ظاهرا واجرا
 تولى قد ذكر الامور بطريقه ونحو هذا اما الاول
 اما بان قوله المولى كناية عن الماعل لخصه لفظان
 بالظروف المولى كناية عن الماعل لخصه لفظان
 بالظروف المولى وان يعل كناية عن الماعل
 بطريقه وتناول اياه وبيان الاول ان تعالى لما
 على انهم امر الخبير قولك فهو توفى اجرا
 عطفها على ان ماعل ذلك ادنى بان يوفى امر قبل
 ان وعظم تولى قولك بغير عن المولى
 يعني ان الماعل قد يعبر عن جميع الماعل
 خلعت عن ذنب ومختص حرلا وكرمت وعظمت

بين لغتها ولفظ وهذا القول المنطوق ان الاولين
 دخلت بين الصنفين افا دلت بحرك الجهر دون العايدة
 على لبو البناء يجوز ان يكون لغتها متماثل على اللوح
 لحي فعل ما استحق به العين من استكبات وخير لحيون
 ولا تعديل فعلى هذا وعلى لا يخرج جملها خطره ولغتها
 دلتها من غير ان يثبت في اناء الكلام ان يثبت اللحن
 قولنا من جملنا من جملنا وايجابا قال ان جملنا
 اصل الفرض القطع والفرق المتكبر تكون في الفرض
 والفرق في الفرض الجمل الذي يثبت الوجود والفرق
 ما جملنا الله تعالى على العيال امر احبنا عليهم قال
 قولنا بالحق هو الفاعل كما قبلنا ذلك ما نعت اننا
 بين على ايات لم تكتب ونظيرها ولم يجرها ولم يحلب
 بها المصنف وتكونها لبيت اسسها وصورها ما
 في ولدت بعد ذلك من شقولا انما اولها اولها
 في ما جملنا من ايمان صورها الفرض من جملنا انما
 انما جملنا الذي يحكي طيرة وحركتها وصوم
 التي وحديث انما هي قطعت قولنا فقد علمنا
 انما هي انما هي انما هي وهو الفرض الذي
 علمنا انما هي ذلك الذي ظهر في الجمل المسمى
 ولم يمنع من مزجي قولنا فقال كذب فليس
 انما هي معنى قولنا لا يخلو من عا كذا
 ينقض ان ينقض من خلق لغتها بما هو ابلغ من
 الحصة في ذلك المراتب فلو كان يجوز ان يضرنا
 ولنا خبر قولنا انما هي انما هي قولنا انما هي
 صانعها على التفسير في الدين واطلق اسمها

كل ما يصح فيه الاضلال والما في قولنا ما
 تنه الى اخرج دل التفسير في خلف الظاهر في الوفا
 بانه في الاثر انما هو العلم قولنا الوفا
 النجاة الواحدة المرأة التي غلبت اسنانها وبرق
 يركب بالبولب كانه ومن شرب بالمنازع يمرض والمقد
 والناسف التي منعت منعود الوجه قال في الفها
 وبعضهم ويرد من المنصت يتفكر من النون على التنا
 من الهم وموان تعذر الحلال امره لم يحمي
 مرون امره والموت من التي يطلب ذلك قولنا
 الجمل من قولنا انما هي قولنا سيد خلد جملنا
 تجري من تحتها الاثما وخاله من فيها ايلد
 الوعد هو الاخبار عن اتصال النافع قبل وقدر
 والناسف من قولنا بغير قولنا من قولنا
 معنى لم يزل وهذا جملنا لا لظا حلا
 القبر من حيث هو خير من قولنا والذين
 حقا نقض الجمل على هذا الاحتياط لبي احق
 من ذلك حقا ناكل للمقدور لا للمذكور
 قولنا بانك تعلم وذلك ان الجمل
 التي الجمل وبناء الفعل والاعاء القول
 ذلك لا علم من بان جملنا حركت
 انما قولنا الحرف يتعلق بقابل اخر احق من قولنا
 معاوضه جملنا انما هي انما هي
 انما هي انما هي قولنا من قولنا
 الاطراف الكلايا اسما جملنا انما هي
 روتنا انما هي انما هي حقا ومن اصرق

من اصراف الله على اخائهم لقوله والذين آمنوا
وعملوا الصالحات الذين لنور في القلوب يمشون بها
من المؤمنين معاد المؤمنين الاعمال الصالحه على ما يبعثها
الله الشيطان با ما يشاء الباطل وهو اعين الكاذب
في كل صور من غرض من اخلاف مواعظه بما لنور راينا
من الجاهل ما عذله من دين تعالى الذي هو اصراف
العاقلين ثم دأب من قوله وما يدرهم الشيطان
غور ولا دين قوله وعز اصراف من دين قراحه
جعه من الخلق موضع المضربها من العبي المستعبد
من المستعبدان ومن كالي غير ذلك يعق المعاصي
قوله ما درق القلب الهمايت وتربي صدره
اي سكن فيه وبيت من الوفا وقد سبق فادار في
الخير لم يفسدك ابو بكر بلزم صوم ولا صلوة ولكنني
قد في القلب قوله ليس الهمايت بالتي
الها غنى الهمايت كالتقاء القدر يقال سبي لك المتقدر
الذين قد يرضي في الشير وتصورة فيها وذلك
قد يكون عن تحي صا الكذب كذا فالتر القين
نظور ما لا حوقل تعالى ام لا نشا ما عني
والجنتين الصورة الحاصلة في النفس من عجب
التي ولما كان الكذب تصور ما لا حقيقة
واوالة باللفظ صا الهمايت كما لمدا الكذب يع
ان يعبر بعين عن الكذب يع ان اعمو عن الكذب
بالقبي وعلى ذلك عاروك عن عتبات سفي كذب
عني انه قال يعب والعت منزل املت والافول
المصنف لا يفتي وعد الله الامن من به طرايب

قوله

قوله وقد يكون عن رويته على اصل قوله
لا وسين بالادب لا لها امرت اني كذا ما تبا
وقال لا دين ما لا ولذا قوله وبعضه يعلم ذلك
لهل انرك يفتي قوله ان يدعون من دونه
الله انا واقام الشيطان ولا صلتهم ولا عيسى
ولا من غير قوله من قول هو الجاهل وقوله ومن
يعلم من الصالحات ان ان يظهر عمله الهمايت كظم
البيت ذكرها ليس با ما نكلم والي اما في الهمايت اهل
الكتاب ويعد من يعلم هو امير تلك ومن يعلم من
الصالحات كما ذكرنا صا ان ثلث النار وهو
العين وعمله من كتب سمد ثم قال والذين آمنوا
وعملوا الصالحات قوله كذب يع لا يعين
الا اذ لم يعرض باهل السد لكنني لا يتركون
لا يوجب الجوار على ما علوا فليكن يلقون الى مجرد
لهما في باب بروج رحمت فضل من له بالحق كما
جاء في الا حاريت الصحن قوله ما لثا شيت
دين الهمايت في من يعلم ومن البيان ادحاث
من الصالحات ومن ابتداء لي كما من ذكر لا
انبي ومن الهدي زايح عتدا خفص وصفه عدا
سببوا قوله زين ظلم المشي عطف على
قوله فكان ذكره مستحق عدا للصحن وقيل دليل
احض على التخصيص قوله فجاء ان يفتي من
الفصل ان لا ليس يواجب فيما تحت رايه
زبادت الزلب اذا لم يكن واجب ثم وقع في محلهما
الظلم والجور على مذكوب السنن ان الله ارفع

فهو كما لو استلزم بنبينا الوعد في خلقه خلق في الوعد
 فاطلق ولذا يدعى خلق الوعد أي ولا يتصور مما وعد
 ولما نبينا وعليه طهيري ان الفضل لما جعل في
 حكم التولية أجري عليه مما يوجب على التولية
 ما لقي في الخلق في قوله ولا يظلمون نقول عندنا
 في دليل التولية ما بين عليه وعطف على قوله
 ويخلقون الجنة قوله نسب كرامت الخليل
 بعد قوله بحاج من اصطفايا ابدان بان الجواز
 من باب الاستعانة التولية قوله في
 حاله لي حصا لك الماس هذه خلق صاحبك
 وفيه حلال حسنة من هو ما خلق من هذه المعاني
 ثم استعمل في حق على سبيل الاستعارة وهذا
 اذا جعل التولية في البيت العتيق الاما يكون من
 باب الشك كذا في جواب عدم بل من خلقه الله
 في عاقبة قوله من خلقه ذلك المصير في ما سبق
 في قوله ان الله لا يفتني ان
 يفتني الله قوله كذا ما جنى في الشعر
 انما رمت الى قوله امر القيس لاهل اياها مع
 والوارد بان امر القيس بن تميم من قبلها من
 طر في المرفوع اي هل اياها بنو امر القيس
 لي مرسا اراقتا ليد من بلد لي بلد ويملك ايم
 اء قوله لم يكن لها عيني راث لا يخلق
 من ان يخلق على قوله ومن احسن راث
 اوعلي اعترض وقيل المعنى قوله ومن
 يعني من الصالحات من ذكره اوفي وهو بيان

ان الصالحات

ان الصالحات ما هي راث الموعود من موعود في الجلا
 اذ لا يروا هم خليل ذلك علي الله تعالى من غير جامع
 قولي بل قوله البتة منهم ولا يجوز لنا في والنا لث
 من له الذي خلقه فان قلت لم يجوز ان يكون
 الجليل اسطوارا كقولنا تعالى وما يفتوي الخذلان
 الي قوله ومن كل ياكلون لها طرا عطف
 من كل على ان اسطر انما قلت للمعوز ان من
 شرط العطف في المستور ان يكون للمعروف نوع
 متا مبتدأ اصل الكلام وهو من ياكل من الصالحات
 الدنيا وهي صفتا منقولة كما في قوله تعالى
 ان الذين كفروا سوا عليهم انظر موضع المقصود
 وتخصيص ذكر الجمل للصدق على انما من موجب
 ان يوجب في اتباع طهيري وانه المودع المستعمل
 جعلت فيه لما ثبت من غايته انما لا يفتني
 بن قوله في راث الماس ومن الجواز
 اوم عليهم ان يروا من راث ومن راث ولا راث
 وعقبته من قوله لزم القيس على فاس الحام عضر
 عليه واسمها واحل ما لي وادم عليه من قبل سنة
 انما اذا رسل المطر قوله سخطا لث
 التبتا السخطا الحصى الصغار قوله سخطا لث
 عيناة لي علة النزم من قوله على على قوله
 صادقة قوله لو اركي بالمضى وقيل لا الكوا
 والبرار موعود حيت النيات موعود الخبر الذي خلق مرة
 بعد مرة ومن التوحيد المعنى قوله ومن ما
 يا السموات وما يا الارض متصل بذكر العمل الصالحين

والصالحين يعني بتدليس ومن يولى من الصالحات الحية
عليه ان احد الفريسيين يولى علي ذكره الا حوله انهم
من يولى باعنا ليس بما سبق ويكون كالتقليد وجوب
العقل والعدل جاز بان يا قولك ان لم يكن
اهل السوء والمعرض فطاعتهم واجبت عليهم ويكون
قولك ومن احسن دينا اعتراضا بين للعقل
والمعقول حيث علي التعقيب في العمل الصالح ورد
عنا ورجوعا عن المعاصي ولكن علي مله الوجوه قولك
ما يلي في محل الا انه قال لبوا بقا وهو موقوف علي
لغيره اد علي تخيير الله علي في انفسكم وجري
الجار والمجور ويجري التوكيد وقول القاطع بانه
العقل علي علي الضمير المستحق للفضل فيكون
للمنافع مثل الي الله والي ما في الزلف حوا علي
زيد وعطاءه وعليه قول المصنف العجيب زيد
كرب وذلك ان قولك نفسيك بها تمنز لث العجيب
زيد في التوطيد والتمديد وقولك وما يلي
عليك في الكتاب في تباي الناس بمنزلة وكرب لث
المقصود بالذلة وقولك تعظيما للمعول عليهم منقول
بقول المراد بالكتاب اللوح المحفوظ وانما قوله
في هذا الوجه باللوح المحفوظ لثاق مع حق التعظيم
نحو انما حسن النظام اذ المعترض من الملوك الخصال
ولو اريد به الفرائد للعقل من جلد الرتب وما
سخرط في ذلك قول الشاعر كبرياي معا ولا يا
صداي الرايد والوصف ببيان الاعتراض ان
قولك في تباي الساء بولك من قولك في اعتراض

من البدر

من البدر والمبدر قولك وما يلي عليكم في
الكتاب من لث اللوح المحفوظ فلي هذا قولك تلي
عليكم في معنى كلامه لث لث انما فيكم فيهم
ثم اكر هذا المعنى بان قول ما يلي عليكم ثابت مستقر
في اللوح المحفوظ عند ملك العظم الشأن كقولك فالي
وان في الدنيا فاسم في امرنا كقولك كتاب
هذا اما ما يكون من عظام الجور المعروف والوجاه
فقد لث وان المعدل الصنف في حقوق البناي من
عظام الجور فقولك تعظيما للمعول عليهم من
هذا التعظيم الجاهل مراعاة والمحا طبت عليا ولفهم
ان الاملاان بها وضع الثوب في غير موضعه في هذا
الوصف فيكون في الميت ما يوصي الي ان الفتوى في لث
لثي يوصي الامام الاسدي لا يتم في دولته انما
واغلب في حال من حاله من وطعن من صفا
وتفكر الخالته غير مذكوره في هذا البيت وكانت محله
غير ذلك لث علي امر الذي وقع عين فثبت ويكون
التفصيل ما سبق في ادول النبوة من اليقين مما سبق
قولك ومن حيث اللوح والمعنى اما اللوح والاش
لا يستقيم ان يقال لث في حق ما يلي عليكم فاك
في المقصود متفق الفتوى من الفتوى لا بما جوب
في حاله واحدا من حكمه او ينفرد من ذلك الحاشية
من الوال عن خوف عدم الخط فصر السامي لث
وان خفترا لا تقطوا في البناي قولك اضافة
لثي من لثي عدلي مع غامد فلك القاطع من
اضافة لثي الي جسد وعلى لبوا بقا تلي التكرير

انشور في الفناء البتاني فاضاف الصفات الى الموصوف
 فقولك يجوز ان يكون خطا بالاولا وصا عطف
 على قوله يذهب عنهم والاسلوب في الكتاب في معنى
 البتاني اذ لا مراد بجمع الاولياء بل في قولك وان
 خفف ان لم تقتطع في البتاني وكان قوله وكان
 كقولك منهم بعض البتاني فلهذا اسحق حشر عا
 تلك المستند برغائبهما حسن لست الخطأ ببالاولياء
 المستند في ثبات دواجر البتاني ولوا انهم فيقولون قال
 ان خفف ان لم تقتطع وعلى هذا وعلى هذا الوجه
 كذلك في ثبات القول له ان وصلة الموصوف لهم وال
 في الاموال ولقد استعمل بقرينة ولم يزلوا الحبيب
 بالطلب فالحاصل ان الخطأ بالاولياء
 كان المعنى بها كالمزج والمواد فاما من يفتلوا
 ان يكون قولك وان خفف ان لم تقتطع اذ لم
 جعل للاولياء وصا كانت الدلالة في الاموال فالما فيه
 بالمال وان يكون قولك ولم يزلوا الحبيب بالطلب
 وخبروه ان هذه اليمين والاولاء في بيان انهم استعملوا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي بينهم في زمان
 البتاني لا يدرك المعنى في ثبات اركانهم الاموال لهم
 فلهذا اخذت الموصوف واما بولب المستند فقد
 سبق في اليمين من الاول هذه السورة بعدهما
 وان خفف ان لم تقتطع في البتاني فانكحوا
 ما طاب لك من الفناء البتاني وثانيها واقرنا لينا
 ولم يزلوا الحبيب بالطلب وفي كلامه انهم
 بان هذه اليمين من بطلان بالما يثبت الموالاة اول

السورة

وهي ساقية عليها بالرجح وبولب المستند فلاحل اي
 تلك اليمين واليمين المتولدة بين الدلائل للدلائل
 في البتاني قال الامام ان علق ليد عز وجل في بيت
 قول الكتاب الكريم واقفوا على احسن الوجوه فبما
 قتالي يذكروننا مع الاحكام ثم يذكروننا بزيارات كثيره
 في الرجوع والرجوع والترتيب وتخرج بها ايات الله
 على كبرياء الله وحلال قدرته وعظمته ثم يعود الى
 ما بدايت من بيان الاحكام وهذا احسن لواعا الترتيب
 وامرهما الى الساب لان الترتيب بالاعمال الترتيب
 ثم مرفوع البتاني اذ كان مقرونا بالوعيد والوعيد
 وما لا يورث الاعلى التعلق فاما كانت من صدور
 عند الرجل الرجل قولك وان تقموا كالمستغنين
 قال ليو البتاني المستغنين على المجرور في انكم فيقولون
 وان تقموا وهذا ايضا عطف على الضمير المحبوس
 من ثمر الادلة الجارية وقوله الموصوف يجوز ان يكون
 مضمونا عطف على موضع ضمير ويبين لكم حال المستغنين
 وهذا التقدير يدخل في ذهب البصر من الحلال يكون
 موصولا على بتاني الفناء قولك معني دياركم ان
 تقموا وهو عطف باللام فكون عطف على قولك
 فكم يعني الاولياء او الاصل بما افهام ديار اليمين بان
 يظلوا اليهم ويعقدوا احاسن ويموتوا حقهم عن
 الاولياء في الميراث والاحوال وحل بمصهر يا معني الروام
 نزل ان يكون مضمونا بالماض والماضي الحاضر
 على الاول قل الله فكم اما المولى بتاني والفتا
 ان تفصلوا من لا انكحها وان نزلوا كمن بالعدل

وادعوا لادعوا بفتحكم ايها الموصياء في الدنيا بان تدرؤا
 الجنيث وهو احد اهل الاموال العين بالطيب وهو خيطها
 لون حروا فيها بالخط اي المراط بالانقبض والامشط
 فيها قولهم ونوري صلحا قال صاحب السير ان
 صلحا يضمن النار وان كان الصالح ذكر الام والكنون
 نفع الياء والصلح واللامح تزيل الضال واليات لن
 بولها وقال لبرايها صلحا قريه تزيل الضال والين
 بولها واصل صلحا فابولت النار صاروا دعت
 واصلها على عولا واقم موضع صلحا وبقول بزليل الضال
 من غير ان يواصل صلحا فابولت النار وصاروا
 دعت فيها المولى وتوب صلحا بايول النار طار
 واصلها وعليها في موضع اصطلاح والمصروف لم يغير علي
 التراب والفتن المائت ببول صلحا في معنى مصور
 كلف واحد من المفعول المثل قولهم كما فعلت بول
 تمت وجعل ان ما عن الترويح عن ابن عباس حيث
 سول ان مطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 لم يطلعتي اسكني واجعل بولها بول فبول فبول الميز
 قولهم وزغني انهم لي انا فزم علي الم سقنا في قولهم
 وان كان هذا بولهم في قولهم الذي ادعيت اليها ادعيت
 بولي وبيعت ورف الخزان الذي يتبع بين الزوجين لولا
 قد ما يوافي من الحين والمباشرة وحسن المعاملة فهو
 حب الي و علي هذا حديث مودة مرضى لغيره في قولهم
 خير من الخيور قال المصنف الخيور مولا في كلامهم فهم
 فاملاست بها وهي قاسر واستقال قال القاصي الخيور
 ان يولد به التغير بل بيان انه من الخيور كما ان

الخصومة

الخصومة من من قولهم واخصمت الخصومة
 التي قال المصنف انني ان اخصم كالمجاور
 فليست الامام لها معنى ان الحسن مطرود على النعم
 وهذا معنى قول المصنف التي قد جعل حاصلها
 لا يعم عنها واللام يا لها لضعف على المفاعل كل
 بولها بولها بولها بولها بولها بولها بولها بولها
 اليوم لمرارة والمصنف الي المفعول من اخصمت من المفعول
 والمفعول المفعول من اخصمت من المفعول والمفعول
 معنى المفعول من قولهم والصلح غير تاليل لما عجم
 لغير تعالي الي الصلح بولها بولها بولها بولها بولها
 وان قولهم واخصمت الخصومة التي تاليل لما في
 معنى الصلح بين الزوجين في هذا المقام وذلك ان كل
 من الزوجين يطلب ما يدرى اليه اليه لغيره ولغيره
 المائت قولهم فبول ان المدة لا تكون لغيره لغيره
 بغير المكان فغيره بغيره لغيره لغيره لغيره لغيره
 لها وان يمسكها في قولهم بغيره لغيره لغيره لغيره
 له بول الميراد كذا اذا سقطت هذا الي اول الكلام
 وهو قولهم من مطيب نفايح القسمة او كعب ليا
 معنى الميراد كذا في قولهم وهو بينكم عليه المائت
 الي ان قولهم وهو بينكم عليه المائت الي ان قولهم
 فان لغيره كان بما تهلون خير بولها ان خير لولان
 غير لغيره في اوله لغيره لغيره لغيره لغيره لغيره
 الثاني اقام كونه عالما باعماله مقام انا بولها ايها
 عليها الذي هو المصنف وجوبك بولها وان خير لولان
 وبولها اقامت الست مقام السبب قولهم وان

تستطعوا ومجال قولكم ومجال قولكم ان كما ان
في المضمرين ترائي تاكمل وبيان ذلك اني صنف تصانيف
كثيرا في كتابي فلو اني اذباها وانما كان مجالها دون
القول ومجالها لا يقع على الوجه قدورد ولعلها كانت
دعوى الله على صلي الله عليه وسلم مع جلالته شانه بغير
من شأنه يقول ويقول هذه قصتي كما علمت فلو اني اذباها
على ما علمت قولكم دون تكليفي ما لا يستطاع وذا
يقع جدرانكم في لطفه وهي ان الامر بالعدل هي
موتكم على ما لا يستطاع وكان ذلك بالعدل بينكم
وفيها انما رمت الي كل هذا قولكم ان كان بغير بين
شاهد الحديث اخرجوا انهم لم يكونوا ولا انما كان
وقيل ان العدل سهم عطف على قولكم ومجال ان
يستطعوا والحاصل ان المراد بقوله ان يستطعوا
اما ان يصعب مما لا ركان الحصر ياتي من رواية شريك
لي يخطب بها احاطت تامت كما يخطب اليهم بالعدل وقوله
تعالى ولهم من وراءهم محيط وفيه ضل من التوب
لي يا قولكم فلو قيلوا كل الملبس لما نفق مناد
تخفى الملبس غير منبه عند دعوى ان يخطب بكم في موسم
فان لا يزدرك بكم يعني اذا كانت اجناس كل الملبس
فلم يخطب في ذلك وجبت مرض بكم بعض الملبس
فلم يصفون من انفسكم وتصرف في الامور فويل
على من لا يحطس قبل الظهور للفتنة اني لا يكون خصا
هذه المرأة هذه النساء المذنبه وقلب التقدير على
الامر هذه الامور الخطية والخطوة ان يحظر المرأة عند
ذرها واحبا والصنف هو ذلك في نصيب يعقل

من كانت لها امران الخريف يجوز يا سبن اي داون
والامر الذي قولكم اني ان كانا لم بالتقريب وقلا
لم ولم ان يخطبوا بوزن ان قولكم ان انتم وانتم
الخطوب والخطوب مطوفه على حله وصاحبه
معدوم قولكم وانك بكموا عطف على انتم انما كان
لذلك فكم ان يقي ان امر بكم قولكم انما عطفها
صا وما لا ياذل يجوز ان يقي امرنا كما ان
يكن ذلك فان ندد فان قلت ولم كذا امرنا
وقد قال ابا كب الضمير الموقوف الى انفصال
وقدر صاحب الكشاف وصاحبه ولما لم
قلت لست على ان العطف من باب
التقدير لا سبحانه انما لا يترك ان يترك صليت
وانما انما صليت عن ذر صليت على تكبير
المرءه ولم يكن الترتيب صليت واذ حرة والبر
انما رمت لتكسب ولقد اوصنا الذين اؤثروا
الكتاب على من اوحى انما بقى ووصيتكم
وبشره قولكم شره لكم من الدين ما
وهي ما نوحا والادب انما انما ذلك وما
وصيتكم يا ابراهيم وموسى وعيسى ان اقبلوا الدين
فان قولكم انما انتم مطروقا وقد جعلت على
الامر ووصيتكم قولكم في سورة يونس
في قولكم ولان آفم وبعثكم
سورة مملو ان سر صلي ان بالامر
واللهي ان الله الخلق كله هذا سرور

في التفسير وفي تخطيط التركيب وبما فيه
 على ان في قوله تعالى ما في السموات وما في
 الارض اثبات الصفات لله عز وجل المعقود
 ان ربنا عليهما حكيم لانه في قوله
 وصينا الذين اوتوا الكتاب الى اخرا
 يتضمن الامر بالتقوى والنجاة عن الكفر
 وهو صامد لان برئ على الوصف لانه
 من سبب لكن الواو التي في قوله ولقد
 وصينا ما نفى من الترتيب والصفات لا يجب
 ان المتضمن يجب ان يكون اكثرها
 ذكر فوجب تقدير موقوف عليها مرتب
 على الوصف بالثبات وصينا به فيتم به الوصف
 وسلك في هذا الاعتبار قوله تعالى
 ولقد اتينا داود وسليمان علما وقال الحمد
 لله ان شئتم لله نعم بالعلم يقتضي
 اكثر من القول السابق من المناسب بعد
 ذلك ان منزل مطلق قوله وهدانا
 ما في السموات وما في الارض معنى ما في
 من معنى الاختصاص بتدوير الطوفان
 وتكريرا والجار والضمير فيها على معنى
 يتم على المفرد والمذكور والمضمر
 اعتبر كل هذه المعاني في تقديره حيث
 قال ان الله الخلق خلقه ومنزج خلقه
 وما لك بهم واتهم عليهم باضاف النعم

كلها لحقها ان يكون مطاعا في خلقه غير
 مفضي مقدر عقابا ويرجون ثوابا في
 التوسل ثم قوله فان الله ما سب
 السموات وما في الارض وقع جوابا عما يوطئ
 الموقوف عليه من المعنى السابق فيجب
 كذلك على ان يستفاد على الكفر بما فيه
 الذي هو كفر ان تلك النعم السابقة من
 ترك بوجه وعيانه وما حلت هواه وحله
 جوابا على معنى مطابقة ذلك قوله
 فان الله في سمواته وارضه من يوحى والعلة
 وسماها في ملكه فيجوز ان يقال بتوكل
 وكانت كدما عن حميد بن زيد بن زهير
 هذا البيان فقد قوله وهدانا ما في
 السموات وما في الارض في الموضعين تنبئ
 المتأمن بتي التالى فيقول على القدرة
 الكاملة المختص به تعالى لكون قوله
 وحججه ما دنا وجملا وهو لا يعلم كالم
 ملك بقوله وكان الله غنيا حمدا وان
 لم يذهب اليه بل ذهب اليه معهما صفه
 المقدرة ويكون كالتأنيص منها الى
 قوله ان يا بهيكم بما اليها الذين
 الناس فاما شيئا قال وهذا غضب لهم
 وخوبن وبيان المقدار ان لم يستقر
 وليس ينكره وقال صاحب النفا
 يقال ذلك فلان فلا نا اذ استغفر

الحمد لله

[illegible]

۱۲۸

ملل

قال من قوله فيما يصمم حال ابداننا. ولكن في الثاني الدلالة
 ظهور الكلام قوله وما هو علة لهم من الكفر والكناية
 رثانة في كل الدليل موقر ما هو علة لهم الخ. فيلزم
 ان الكفر لم يلحق طاعة عليه وسلم بخبر الله عليهم عقوبة
 لهم ما ذكر في قوله تعالى وفي الذين بعدك لما داروا بيننا
 والذين آمنوا فمروا بهم لكن يلزم ذلك من لا يدل على اظاهر
 انما حرم عليهم ذلك في شريعة موسى عليه السلام بل هو عليه
 قوله تعالى في كل الطعام كانت حلالا لبني اسراييل الا ما حرم
 اسراييل على نفسه من قبل ان ينزل التوراة. قال المصنف
 لا ج على التوراة. وكذلك لهم حرم ابدانهم وله ساحة
 ما في عليهم في قوله تعالى في ظلم من الذين هادوا
 حرمنا عليهم طيبات اولهم التي نكحوا علنا عليهم
 قوله تعالى وفي الذين بعدك لما داروا بيننا والذين
 آمنوا فمروا بهم ما طلعت به القدران من تحريم ابدان
 عليهم وظلمهم. قالوا اسراييل من حرم عليه واما لا يخبر
 قد مضى عنه علنا ما حرم على من قبلنا وعصم تلك بيت
 شهادات ائمة عليهم السليمة والظلم فاراد من قبلنا وعصم
 ويلزم حرمه ائمة عليهم السليمة والظلم في ذلك فمروا بهم
 على حال تلك ما قبل التوراة فاما لو كان ذلك الدلالة
 سماجهم كبناهم من ان يخرج ما هم عليهم من حرام حادثة
 بسبب ظلمهم وكيفية ما حرم عليهم قوله تعالى في حكاية
 من عصى عمر والاحل للمؤمن الذي حرم عليهم تلك المصنعة
 معاصرت الله على شريعة موسى من التحريم والذين يصومون
 الا بدليل. وكل ذلك في طاعة ما حرمهم عليه فيصنف ذلك الدلالة
 معقول ذلك الوجه ان يكون متعلق فيما بعضهم فلهما

[illegible]

وكذلك قالوا له جبر من جبري ولا قهر من قهر مني لا قهر مني ولا قهر مني
هذا هو القول بالاصح والانسب وقال الحكم وظاهر قول
نظير لما قلنا على ما كان وان الكلمة جعلت مجازا وكذلك
قالوا جبر من ان يقر بان لا يقر ذلك من الاقوال
وإذا كان هذا المأخوذ في تأنيده في حق النصارى
منقول عنهم بوجه حينئذ ان يرد من قولهم تعالى
ولا تقر لولا انهم لم يقر لولا ما جبري واحد بل
انما من يرد من قولهم الجبري والحق الحق
من دون الحق الذي لا يلبس وان يرد من قولهم
انما الجبر عليه من جبر وقوله سبحانه ان يكون
له ذلك القول بالاصح والانسب ذلك ان الله
سبحانه وتعالى خلق كل مكان حكمة فقه من قبلهم
سبحانه وتعالى في القوة على ضعف قولهم ان لا يقر
بنفسه علة كناية عن عدم التكليف المتكبر هو الذي
يقع عليه فقه من قبلهم وسر قوتهم به عن طولها
تلك في الانباء التي لم يقر بها من الملوك والكرسون
تلك في الانباء التي لم يقر بها من الملوك والكرسون
وسبحانه وتعالى في حقهم الجبري والحق الذي
لا يقر في القلوب كبريتهم وهم في حقهم وقوله
لا على منه قوله تعالى انهم لم يقر به الجبري على
الذي جعل الله ان الله تعالى ان يقر من عيبه في الملوك
والكرسون في الانباء التي لم يقر بها من الملوك
عنه وانما يقال ذلك لولا انهم لم يقر به الجبري
ذلك انما يقال من على تمام البشر في الانباء
يقولون الملوك بالحق كما روي النصارى في قولهم

الحق

الحق من الله وخبر من صاحب النور الذي النصارى
لا يقر على عدم الجبر والملازمة فلا يقر ذلك من
سليم رخصتها بالنصارى لان الملازمة معهم لعل اورد
العلف والملازمة باعتبار التكليف لقولهم لعل اورد
الانما لغيره من والحق والحق اورد في التكليف
تفصيل الحق من الملوك وهم الكبريوت على
الحق من الملازمة وذلك لا يتلزم فكل واحد من
على الاخر ملقا والحق في ذلك صاحب الحق
المال الذي يقر به الملوك انما يقر به العبد والحق
التي على حاتم انما اذا قلنا ما يفعله زيد بل هو لم يفعله
الشفيع ذلك انما على تفصيل الملوك لا على موقع
تفصيلهم وبالعكس قد روي ان النصارى روي عن النبي
والانبياء على ان جميع الملوك انما لعل اورد
تفصيل العدم انما من كل واحد من الملوك وسر الخطا
وان ان يقر به في حقهم روي في قولهم انما
يستدل بما على الحق من لعل اورد من النصارى
فجبر ان يقال لهم ان يتوجه عيبه عن العبدية
والان من ان يقر به لان ملوك الانبياء في حقهم ومن
الحق عليهم اذا سلم ان الملازمة انما يقر به
وقد روي في النصارى ان يقر به في حقهم انما لا يقر
قوله ان على الملوك ان يقر به في حقهم انما لا يقر
جميع وعما خالفه من الحق وقد روي في الملوك ان
ذلك انما يقر به في حقهم انما لا يقر به في حقهم
وقد روي في حقهم انما لا يقر به في حقهم انما لا يقر
ومعهم ان الله ان الله انما لا يقر به في حقهم

س

وراي في جوارق العادات من اجزاء الموقى فان اطلال
 الملوك على الخفيات اكثر وقد دهم على التضرع
 في هذا الحان اشد وكنهه لا رجب بل اعم قبح ما كان
 لوط منتهى واصله من حياجه وانه انكم انما يجوزون
 عليه عليه السلام / اوالعالمه وجد فقرا في الملوك
 الامم وجدل بعينه ان يكون لما يكون منيات
 الهنم اوالعالمه في التتبع وذلك ان قولهم تعالى
 انما الله ان واحد انما التوحيد على التضرع بقدر
 بصيغه اتم وانما على الوجه المبلغ ان المبلغ اتم
 للمواحد فوجه في كعبته على الوجه المبلغ ان المبلغ
 ما منه للمواحد فوجه في كعبته على الوجه المبلغ
 خفي العالمين قولهم له مائة الكور في المورث
 وما في الارض انما بصيغه الملوك والحق في
 الماخذ من النفا وذلك بتقديم الماخذ على الملوك
 وفيه ان ما سلك به ملوك تحت الضرر وقد برز في
 المبلغ والملايك ذلك كما في دور الله ذلك قول
 وحكي بالله وقوله انما في ذلك على الاختصاص
 ايضا ريان ان في حقيقته منتهى ذلك امور هوكل
 اليه في غير ما انه تعالى كما في قوله في الماخذ
 والقدرة انما في سبيل ذلك على الاختصاص انه قوله
 ان يستلزم المبلغ ان يكون عند الله في الامارات
 بنما وتقرى الاستقامة العبدية والتمكين واحد يستلزم
 او يستلزم عبادته الملهية الا يستقيم بعد هذه التضرع
 ان يستلزم ان واحد يستلزم على الله ويستلزم
 غير ذلك الذي يتقدم انهم بما النفا في العالم الكافي

دلالة

وراي في الجود عن كرم الملوك انهم من الله وانما ملوكنا
 الذي فيه اللين في فعله ذكر المبلغ بعد ما سبق ذكره من
 قولهم انما المبلغ عبيد في جميع وروح منه اشعارا بانه
 والملايك في ذلك ان التتبع في الملوك كان في غير
 الملوك لانه كان محله في شخصه ذكر المبلغ وفي ذلك
 التضرع في هذا من الجوارق عن قولهم الا في ان
 ذلك في ظاهره من شخصه المبلغ من هذا البيان ظهر
 ان ذكر الملوك اطلعت اطلعت في التضرع كما في حجي
 التضرع في هذا واما انما على التضرع في ذلك على
 التضرع في الملوك الملوك كما في التضرع في التضرع
 من قولهم ومن يستلزم عن عبادته الله ان
 الملوك في التضرع وفي الاستقامة ان الملوك في التضرع
 التكاليف انما في قولهم واما ملوك في التضرع في
 ملوك حاتم في التضرع في الملوك واما ملوك في التضرع
 حاتم في التضرع في الملوك واما ملوك في التضرع
 من قولهم ما ملوك في الملوك في التضرع في التضرع
 الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 بينهما في معنى الماخذ في الملوك في التضرع في التضرع
 ان قولهم انما في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 او لانه في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 التضرع في الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 التضرع في الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 التضرع في الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 التضرع في الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع
 التضرع في الملوك في التضرع في الملوك في التضرع في التضرع

٩

لبي الذي سورتهم تلمست قد مرانه من ان الميتم في العز
قولك ورايت تلمست ان الذي بعينه عم قولك من الذي
من ان يكون علة قولك طالع في مورو الام مورو
عند علة ان يكون علة في لم يكون واما كان سخي ما لان
رشي علم الام مستكافي حينئذ منه كرات الما يكون الذي بين
ما الكلام علم استكافي الما يكون ايضا قولك خارج
بسط علة المورال كرات علة انما صلي على عوي
الكافة كانه تلي لب بعد اذلة كرات فعل الجاعة ليد
متقلا ما جاعه قولك مع عدم التزلات في ان
رايت علة ما لبا والين قولك ورايت في مورا
لا حال حال ان تستخدم اليه جميعا وعند
عذلة وقولك بالعلول قولك فاما الزمن فمورا
بفعل العلة في فقلنا من في العلة لاجلها النكاح
واينها علة لاجل الحنة فاما علة واما علة لاجل ل
قولك في عدم اليه جميعا في اللف واما علة في
رايت في التصف قولك في انه لاجل في من الاعمال
وينا عن الفاري سلم والين علة في اللف فاما علة
رايت لاجل العلة لاجل سورة قولك سورة برلست
واما علة جابر في الكبران وغيرهما على مريض فاما
في سورة لينة صلي لينة بعوي وليست في لينة فاما
ما بيان في سورة وعدي ح لرايت ما في فقلت
ارسل لينة لاجل في الما في التلمين في لينة فقلت
ما لينة في لينة في خروج في لينة في لينة في لينة
لا لينة في لينة في لينة في لينة في لينة في لينة
هذه اللة قولك لينة في لينة في لينة في لينة في لينة

اللة في

لبي الذي سورتهم تلمست قد مرانه من ان الميتم في العز
قولك ورايت تلمست ان الذي بعينه عم قولك من الذي
من ان يكون علة قولك طالع في مورو الام مورو
عند علة ان يكون علة في لم يكون واما كان سخي ما لان
رشي علم الام مستكافي حينئذ منه كرات الما يكون الذي بين
ما الكلام علم استكافي الما يكون ايضا قولك خارج
بسط علة المورال كرات علة انما صلي على عوي
الكافة كانه تلي لب بعد اذلة كرات فعل الجاعة ليد
متقلا ما جاعه قولك مع عدم التزلات في ان
رايت علة ما لبا والين قولك ورايت في مورا
لا حال حال ان تستخدم اليه جميعا وعند
عذلة وقولك بالعلول قولك فاما الزمن فمورا
بفعل العلة في فقلنا من في العلة لاجلها النكاح
واينها علة لاجل الحنة فاما علة واما علة لاجل ل
قولك في عدم اليه جميعا في اللف واما علة في
رايت في التصف قولك في انه لاجل في من الاعمال
وينا عن الفاري سلم والين علة في اللف فاما علة
رايت لاجل العلة لاجل سورة قولك سورة برلست
واما علة جابر في الكبران وغيرهما على مريض فاما
في سورة لينة صلي لينة بعوي وليست في لينة فاما
ما بيان في سورة وعدي ح لرايت ما في فقلت
ارسل لينة لاجل في الما في التلمين في لينة فقلت
ما لينة في لينة في خروج في لينة في لينة في لينة
لا لينة في لينة في لينة في لينة في لينة في لينة
هذه اللة قولك لينة في لينة في لينة في لينة في لينة

ت

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ
وَلَا يَمُوتُ

ثم من الامانة في شدة القبح والخرق في الكذب
 الامانة للوقوف والاحتياط وبعده قسم من المان ولاننا
 قسم من يتقوى الله التافه اولنا قوله من
 على وجه التمكن الماسين وجه اليمين ووجه التزمه وقله
 ذلك لما يتجلى وهو انك من وجه الماضه يعني هذا
 الملاح يوافق العود جميع والزمه انك تقاي من التكاليف
 في الخوض في حيل الكلال واليتم في الحول فكل
 من الظاهر لنا عقد الله في دينك في حيل حلاله
 وخرجه حرامه فان الكفاية في هذه الحيل في عمه
 بالاحتكام الى العلم بها فتكون العلم لرفع ما لزمك
 في كذا من ذلك انه تعالى من العلم في نونا
 العبد في قوله اهلكت النعم به المان مقصودا
 عنه على سبيل المان وعقب ما هو متعل على طر
 الحول وتعلم الحلال وقلته الظاهر هو الاول الله
 العبد في علمي الى الام سقوت الجميع ما يطف عليه
 له عتبه انك من الماصول والصدق ولكن المالك
 في الموانع لها تار حلوها في صيغة ما يرفع ما يستف
 مقصودا من قوله تعالى وتفاضل على السب
 والتمس في كذا انك انك سبيل في السقوت
 اعلاما من انك السقوت مقصودا وهو انك اقله انك
 ولا تخد وما اقل اليم من وجه الامان في قسم من
 تحت وجه المان من الجوانب التي تخرجها على وجه
 الحيل التي هي مقصودا من الحكمة العالمه الوعظ
 والمصولة اما المان في فانما ولي عهدها كذا وجه
 الصوره في مقصود على الظاهر واليه المان

سعا ياتك وانتظره وحجج القاعة القدر ما لي ار الحولة
بين الغابر وبين الحاضر بما ران كان انما الذين لا يحسن
تخلل بغير ارضه لما المنع عنها وادع ما كان مرارتي
نيل كقولك والحق من قولك واذا علمت ما
حاصلها بعد اعترافني بالتقصير يكون كسائته واذا ما
اكراني في القادر ما واما حين منظره من
ربيع ما ان كان له الحما ابع كثر فصرهم حينما
فناوي تفيد ارضه وسوق حنة علي
التي وكما اورد ما كان منظره بالترطبة في كفي اعتراف
في التفتت واورد ما من منظر بالمقصود من
اعترافني بالتقصير لصل الحاصل والقدر ما واصل اورد
اليوم بين الذين كفروا منكم قوله اليوم
انك لا تجد فيهم واما تلمذاته منظر بالمقصود من
التوفيق في اليوم كسائته في ذلك اليوم الذي منظره
عن شيا بركته ونوع التماضي واما راعترافني بالذل
وسوقه واذا علمت ما حلا دور الذي مني ديني وسو
ان حلاهم لكم اليه سلطان فلا خفيه وان كانا
مبين واليه ما في شك وفيه على الاعلاء
الحا حركه برزوا في الاعتراف بالاعطاء
توازلا على التفتت والى راعترافني بالذل
قوله اليوم بين الذين كفروا منكم قوله
الذي قوله دنا الي ان الحاضر اناس بهاء والار
بالكل الذين الحيف ومنهم قوله الحاضر كسائته
شاهدين عن النبي السه على عبيد بن جبر وشاة الحلة
الحكم فيهم نعم من شاة وانما حلا الاعتراف في

موضوع الامور الجامع لانه تنقسم الجميع فاعبر بحقن الله في امور
الدين مثل الصلاة والوقوف واسرار الدنيا من القدر والظفر
والزيت والاعلاء على سبيل الادراج فاجتمع في هذا المقام
الامر انما جمع فليكن رعايته في الامور من حيث هو المقام
فقد سجد يا ايها الذين آمنوا او قعدوا على القعود يعني على عتق
الاستقلال لا يستعمل السرور في معنى على القعود وفيها
حرف المطلب حيث هي بان الدار التي على هذا القعود
تربى فيها العتق مما عتق الله المثلث بقدر ما معنى في
الدار والحق السرور في مثلها فليكن في هذا القعود
ان من حيث من الصف يوصف المثلث في القعود وفيها
ان احسن العتق بالدار ليرد في بالانتم في التام عز في
الكلام بان من فعل المطلب وهو موكب ان الله
تخصم ما في ذلك انه عز في امر القعود وان في الامور وفي
ما فيها من حيث الصف وشايع العتق وفيها التكرار
وهو عتق يا ايها الذين آمنوا تاملوا في التدبير والتعظيم
شعاع الله الجامع والاستطارة على ما في يا ايها وفيها
السهم وهو عتق الما في عتق الله عن يمين القاصدين
مع كونه بالدين وان كانوا في عتق وفيها عتق القتل
وهو عتق في عتق العتق والعتق والعتق وفيها
عتق في العتق والمناوي وفيها العتق وهو عتق
العتق يا ايها وفيها العتق العتق العتق
روى في الامور ويا ايها من القوم الله تعالى
عليه فبما الاسلام لم يبق فبما في العتق
الفاخرة وفيها المطلب في طابعتي فبما
بين حوكم المثلث في العتق والامور تامة في

حرمته نجيب الضلع الحزبي ومنها الملائكة الملعونة وهي في قوله
 تعادوا على الذين والنبي والاعوان على الامم والعدوان
 ومنها عطف الخاص على العام عطف العلوي على الهدى
 ثم الهدى على العار فقولك وانتم حرم حال عن محاي
 اغراضا على الملعونين عطف النور على الاغاة
 والحال ان شهدا لختان قولك لعلنا في بعض
 الامام واعا صرح بالبعث نظرا في المانع والى ما استنبنا
 لئنا قولك فانتم محرمون اي داخلون في الاحكام قوله
 ويعلم ان حاكمه وملكه سليمان قوله ان الله خلق
 ما بين يديك الملك السابق وتعليق اربعة العترة
 والاعظام كلها ريب ذلك على ان اذارة العدم من
 قولك وارزوا لعترة وهي عترة الله التي
 عقد هاء على عاراة والتمسك ايام من ساجد التمكن
 هي الاحكام وارزوا كما ارشد عز وجل فيقول في محال للعترة
 يعاين من عصبها عترة لما فيك اي من ساجد
 ومرار على الحان المطايع والى ذلك فان القول نفق على
 العترة يجوز وعمل الامام قولك في حديث السجدة
 لعترة اهل البيت فاستدل على ما عبط تحت روي
 الشيخ والرجل في قوله فاحلما عتري والشيخ
 قولك تعظيما لقوله اي يقول مثلك اي قولك
 تعالي يقول تعظيما له روي في فضول العترة تعظيما
 لهم قولك واستنار الان بعوض ملكه عطف النبي
 لقوله تعظيما لهم روي في محال لئلا ان هذه الكلمة نقل
 في تعظيم شريح بن جعب دخل المدينة وحلها وغلبت
 حله على اهل المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي

[illegible]

الرغبة

ولد

11A

3

الشيخ

الحيتان

142

انسانی

٢٤

6

15.

فاز

109

عليه

[illegible]

24

[illegible]

افزون

۱۴۸

مجلس

1872

انما عارضت قوله صلى الله عليه وسلم ان من ابرأ الناس
 الخلع بعبان الا عمام ليس بوجه اخر فقلت وكذا
 الحال من كل الناطق اي وان العمامة ليست
 او الناطق او ما شئت قال من كل الناطق بوجه الخلق وقال
 ابن القصار انما ورد ان المتكبر انما يملكه الا شاها
 الى القاضي اذ ان قوله الخرج وجه الموقوفات محذور
 لو كان قال انما عاقل الخرج وعلى الاول يلزم المبالغة
 ان قال في امره بالاجتناب عن اعيانها ولما قال من
 على الناطق لان سبب عت نهي بله وترس قوله
 والمراد بالبدن على العيب وفيه حاشية ان هذا هو قوله
 انما سبب العيب العت بين الذكر وبين الخرج علم الله
 الخرج وانما عقلت بقوله الذكر كذا وكذا والاصل
 والارام وذكره اول البقرة انما استفاد من قوله انما
 استفاد من قوله بالاولى فقلت في علم العيب انما
 استأثره علماء النور وقوله انما له انما ذكر
 عطف على ذكره نظار والارام يعني ان الكلام انما
 يثبت في الخرج والمبطل في ان النصاب والارام
 انما هو متناهي في عت الناطق وانما فيهما معناه ان
 يخرجها بايدي الناطق عليه اي من عت عت الناطق
 والبدن انما هو قوله وكان لا شأنا بين من عت
 والمراد بالبدن عت من غير الخرج وانما الذي يدل
 على ان ذكر الخرج والمبطل هو المجلد وذكره انما
 والارام تابع الخرج وذكره بعد ذلك من اختصاص
 للصلاة هذا من قوله تعالى وان اهل
 غير ذلك من اختصاص الصلاة هذا من قوله

تابع افراد

1950

رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قيل ان تعمم الخمر فلما
 حرمت قال ذلك من اصحابه واما ان يثبت الخمر فيقول
 قولنا على معنى ان ذلك كاذب اعني هذه الصفة يفي
 قولنا ليس على الوجه المتعارف وقد ورد في بعض
 الروايات ان ابا عبد الله كان من انظاره ان يقال
 ليس عليهم جناح ان يشربوا طعم من المباحات اذ اما
 اتوا الخمر فمدل الي ذكر الكلمة وجاءت اوصافها
 ليدل على ربح الخناج عنها بالطريق المبرهنة وذلك
 ان من يكون له شيء هذه الاوصاف الفاضلة
 هناك عليه من المباحات واليه ينظر قوله
 في ايجاز الامل كواحدة من الصلوات فاعلموا ان
 حق في المال وسواها على اهل جناح على المباح اذ
 يقع المباح وكان موضعاً لهم الرخص قوله
 قد ورد في الحديث ان ليس بفساد من الفس
 الانصاف وذكر في هذه الصفة في الفتى المط
 في قول يفي عن الخمر والرجحان من قوله الي ما قد
 في الكلام من هذه الامور فنعو بعض من الكلام
 كل ما لا ضارة الي قد ورد في قوله ان يعلم
 بالعلم والموافاة ليعلم ذلك على الصواب وعلى
 ذلك ان يبين للعدالة في قوله ان يلوطن التفسير
 عليه فأتى المباحات في قوله ان يلوطن التفسير
 العاقل وجد ما من عند الله ان اكثر
 في ما صاف لا يفي عنه عاقل الطيف
 ليعلم قوله في رواج ليعلم السيرة
 قوله ان ليعلم وهو ذكر الاحكام او عالم

مرحالی

بسم الله الرحمن الرحيم وكنت في الحق الصالحين كما كنت في الدنيا
 حيلة لها الحشيش وهو صفت يكتسب الخليل والنجدة ويقترب
 حشيشا حشيشا في الدنيا الحشيش خلت طفت نصيب
 بركي ومن كنتهم ورايتهم وفيه السبت كذا يا من اجد بها الضمائم
 ليعتدوا واما ما في **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 اني قد علمت والفتنة وثا لها اني قد علمت حياث **قوله**
 سالت الدنيا الحشيش من رايته المروي والفتنة من
 الحطاب عت رسول الله صم ما لعل قد ثلثا فاعطاه
 ابي وسعني داخل سالكه ان **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 ما رسالت ان لا صلبه عليهم من عظمهم فاعطاهم بالليل
 ان لا يلبس بعضهم ابيهم بعضي فاعطاهم **قوله** المروي
 بل جعل الحشيش لواء النجار في ارجل المزمري عت
 جازم في ذلك نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 عامر واليا من نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 يعني كانت سالكه المعزاة في اياها الله فبها اي
 الحشيش وكذا في المراتب والوهم هناك في ابرار السبي
 وكذا في العقل بتجديد يعني كالناسي والساكن في حشيش ذات
 المواقف بالمتصفح القاصح للشيء والواقع للشيء فلا يعقل
 بعد ذلك حشيش في الاصل في هذا بتزليل اعلى قاعه
 الحشيش والفتح ذات العقل مدارك الاحكام والشرح
 حين المقصود وما يلبس عاك ان المدا وحلان ذلك وروا
 يتصل مستقيما والركاب المزدنيا نانا عليه فقال ورايت
 انساكن فبا يقدم فلا يعقل بعد صغر قلب المستقل غير مانع
 رات لعل لسانه ان نصيب ذلك النسيان الذي كانت
 سببا لورث قولنا واذا دانت الدنيا محضت في اياتنا

عشر عنهم فلا ينفك ورايت ان ذكرنا في عيني قولنا فاعرض
 عنهم فلا ينفك هذا ان **قوله** الوحي هو الوحي هو الاول وهو
 ان يراى بعد ان ذكرنا في عيني ان يراى في كل خطا
 يقولوا اذا دانت الدنيا لورثهم لورثهم اذا دانت ايام السلام
 كذا ذكر الامام وقال القاري الوحي ان الشكر كين
 اول جازم الحشيش يعني في الرسول صم والفتنة فاعطاهم
 ان لا يلبس بعضهم ابيهم ابيهم نصيب ما يلبس الناس
 من لا بالقيام بتلك يقولوا ذات يذكرونهم ذكرهم في ذلك
 لما هم اي الذي يتفكر وهو حشيشا ليعتدوا في ذلك
 فاعطاهم فبها اي **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
قوله نصيب ليا بركي فان اول عيني نصيب ليا بركي فان اول عيني
 اي النسيان في شئ زايه من حشيش حشيش فاعطاهم
 من حشيش يعني شئ كاي من حشيش فاعطاهم ذكرهم
 عاك حشيش من درج المعاني الي ما يلبس المعين الذي
 من حشيش ان من شئ من حشيش من حشيش فاعطاهم
 عطف عليه راي من نصيبه في عيني من حشيش فاعطاهم
 فقال راي من من حشيش في عيني من حشيش فاعطاهم
 الحشيش والحشيش ان ذلك في عيني من حشيش فاعطاهم
 واما عيني من حشيش في عيني من حشيش فاعطاهم
 برلت في من حشيش في عيني من حشيش فاعطاهم
 ورايت حشيش اذا الحشيش كين نصيب في الحشيش فاعطاهم
 من حشيش في عيني من حشيش فاعطاهم
 يذكرونهم ذكرهم في عيني من حشيش فاعطاهم
 عيني من حشيش فاعطاهم
 وذلك ان حشيش الامام مولات الحشيش فاعطاهم

عشر عنهم

بسم الله الرحمن الرحيم وكنت في الحق الصالحين كما كنت في الدنيا
 حيلة لها الحشيش وهو صفت يكتسب الخليل والنجدة ويقترب
 حشيشا حشيشا في الدنيا الحشيش خلت طفت نصيب
 بركي ومن كنتهم ورايتهم وفيه السبت كذا يا من اجد بها الضمائم
 ليعتدوا واما ما في **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 اني قد علمت والفتنة وثا لها اني قد علمت حياث **قوله**
 سالت الدنيا الحشيش من رايته المروي والفتنة من
 الحطاب عت رسول الله صم ما لعل قد ثلثا فاعطاه
 ابي وسعني داخل سالكه ان **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 ما رسالت ان لا صلبه عليهم من عظمهم فاعطاهم بالليل
 ان لا يلبس بعضهم ابيهم بعضي فاعطاهم **قوله** المروي
 بل جعل الحشيش لواء النجار في ارجل المزمري عت
 جازم في ذلك نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 عامر واليا من نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 يعني كانت سالكه المعزاة في اياها الله فبها اي
 الحشيش وكذا في المراتب والوهم هناك في ابرار السبي
 وكذا في العقل بتجديد يعني كالناسي والساكن في حشيش ذات
 المواقف بالمتصفح القاصح للشيء والواقع للشيء فلا يعقل
 بعد ذلك حشيش في الاصل في هذا بتزليل اعلى قاعه
 الحشيش والفتح ذات العقل مدارك الاحكام والشرح
 حين المقصود وما يلبس عاك ان المدا وحلان ذلك وروا
 يتصل مستقيما والركاب المزدنيا نانا عليه فقال ورايت
 انساكن فبا يقدم فلا يعقل بعد صغر قلب المستقل غير مانع
 رات لعل لسانه ان نصيب ذلك النسيان الذي كانت
 سببا لورث قولنا واذا دانت الدنيا محضت في اياتنا

بسم الله الرحمن الرحيم وكنت في الحق الصالحين كما كنت في الدنيا
 حيلة لها الحشيش وهو صفت يكتسب الخليل والنجدة ويقترب
 حشيشا حشيشا في الدنيا الحشيش خلت طفت نصيب
 بركي ومن كنتهم ورايتهم وفيه السبت كذا يا من اجد بها الضمائم
 ليعتدوا واما ما في **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 اني قد علمت والفتنة وثا لها اني قد علمت حياث **قوله**
 سالت الدنيا الحشيش من رايته المروي والفتنة من
 الحطاب عت رسول الله صم ما لعل قد ثلثا فاعطاه
 ابي وسعني داخل سالكه ان **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 ما رسالت ان لا صلبه عليهم من عظمهم فاعطاهم بالليل
 ان لا يلبس بعضهم ابيهم بعضي فاعطاهم **قوله** المروي
 بل جعل الحشيش لواء النجار في ارجل المزمري عت
 جازم في ذلك نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 عامر واليا من نصيبه **قوله** نصيب ليا بركي فان اول عيني
 يعني كانت سالكه المعزاة في اياها الله فبها اي
 الحشيش وكذا في المراتب والوهم هناك في ابرار السبي
 وكذا في العقل بتجديد يعني كالناسي والساكن في حشيش ذات
 المواقف بالمتصفح القاصح للشيء والواقع للشيء فلا يعقل
 بعد ذلك حشيش في الاصل في هذا بتزليل اعلى قاعه
 الحشيش والفتح ذات العقل مدارك الاحكام والشرح
 حين المقصود وما يلبس عاك ان المدا وحلان ذلك وروا
 يتصل مستقيما والركاب المزدنيا نانا عليه فقال ورايت
 انساكن فبا يقدم فلا يعقل بعد صغر قلب المستقل غير مانع
 رات لعل لسانه ان نصيب ذلك النسيان الذي كانت
 سببا لورث قولنا واذا دانت الدنيا محضت في اياتنا

عشر عنهم

[illegible][illegible]

بسط

قد تصور طرف عند حلول ليلة فاشا والذين معنى الزمان
قد تصور معنى الفجر من المصير بخلافات يقال ان الخلق
محدث فاشا المخلوق وهو فاما حبس والمطرف عليه وهو قال
ابراهيم والخلق المعترض هو كنه فبقا القبا حتى خالوت
السا والسا سابقا على العلة وان تاخرية اللزخ ونحو ان السا
ليس ما به انسا بل دخل قد صحت المعرفة والوصف فخالوت
فاما حبس عليه الليل الى اخره ففضل لربنا ما يعني انسا في
كذلك قولنا يعني الرومية تغير لفسا فكلوت
السمات والارض فكلوت السمات والارض مبرو بها عليها
وقيل تجاربيها وبها وطار من اسفل الملك والسا فيه المبالغة
قولنا احيى من السيف الجهرى السبب والسا فيه المبالغة
المجتمعة فيه انسا والسا عليه بالفتح قولنا قبل
هذا كان ظننا من طرف على جهة قولنا
السا فظننا ان اسد الزرطل قد صعد على سبل ال
سند راج فاب يفسل كين قد قد قال الزجاج واجبة الفا
القابون ان قولنا كان على حبس النطق والسا فيه
مبالغة لا يرد وهذا يوجب ذلك ان انسا لال انسا
سبا على الصافي وتكملة اسد لولا حلا انسا ما احدثت وقد
واجبنا وهو ان تغلب الزمان والمجتمعات انصفت قلب
الفضة فخلد دليل الحصر والسا وذلك ان الزمان في
قولنا ان كونه قد تغلب الخلق السمت والسا فيه
فما صيرك ما في الاخر انسا فغير ان زمنا كان قد
واجبه في حلا تروا ان سا في نفسه هذا انسا والسا
ولدت قد سا في تصح با انسا حلا لسا
وا هذا قال الاول اظهر الانصاف والسا عرضة الاول

من الظاهر في ذلك عليه السلام بذلك الإعتناء والماء لحدث وأكل
قال الإمام وكانت من الظواهر في ذلك الإمام عليه السلام ولما
نعم وإن عدل في قولنا وأما ما عليه السلام فإن أجروا
ذات بات للكل ما دام كما كانت كما لا يعرف إلا بحسن طيب
على طيب في الغيب وروى الإمام دخل في منزله لا يجتمع فيه طيب
في الآخر حدث في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
لغيره من ذلك إلا في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
وذلك في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
الذي هي في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
صحت وقد استبان في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
خلق السموات والأرض في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
نعم في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
قولنا في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
موجودا قال الإمام عليه السلام في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
مقدور في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
المصنف في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
حي في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
أما ما عليه السلام في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
بأنه في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
كانت في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
أما ما عليه السلام في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون
المأول في ذلك الإمام عليه السلام في منزله من غير أن يكون

قد تصورم ان

فخارم

[illegible]

عن دار الفار

عن قاتل القصور والاساقفة والامير المومنين قبل نزول المومنين
فداهي الكفر الفرس على هذا الحرف وفيه الضم يندفع
فان القاراطين مرتبة الكلام على ما قبله فان في ما اضره
المومنين والكرام فماتت قبل ان ادمت كانت مينا ما حيا مرفعه
على في رموا العذبة لذلك خربت عليهم وان صر في قتلها
مجرمها وحكي عنى انهم يطولوا ليس لهم دين على ذلك
انهم يحتمون على قلوبهم على قلوبهم وطعن عليها فليس فيه
اسم صمم بقوله فمات يرا اذ في ابي ارا في الدين كات ارحم
فان الله نافي صرم مجرمين وخلقهم لئلا يلفوا ورواية ثا
يؤمنون ومن عرف ان فضل جميل حمل صفا احرما
ان بقوله فمات يرا الله ان يجلد في شرح حال الاسلام
فقط انما في الحرف العيني الحرف اذ في ذلك فتح الصلوة
فيجب ان يحمل على اذ في سراح ان مقابل فيها وضع
ان الله اول قد لست كذلك جعل الله الرحمن على الدين
الروموت كالحا على الحق الله في الصرع اذ يكونوا
فصلك مبرور ان فضلك واحدا في حنك لم قدس ان تن
فدري و نغذت البر في فاني انك انت الوهاب و ادعوك جدي
بمسك حلتوت الله عليهم اللهم اجعل في قلبي ذنبا مني نور
عن محمد بن ابي اسحق عن علي بن ابي حمزة عن ابي جابر عن ابي
انما في هذا ما في الحديث في الامانة في اذ في الجلاء
والعياشت دار القصور و داهي المومنين هذا احمل في
عن ابن عباس رضي الله عنهما و في هذا اخر الحاصل في
في هذا التحقيق ان كسر مصداق الدج وهو من ان
فان ليس الموت و حن منزل ذل والمحب در ذل
عن ابن عباس طعن موضع المعج المومنين كان قلت الكا

[illegible]

الحام في تفسيره وليزاد في الحوسب مع من ينظر الى الفاظ
الادوية في المرات فاذا استعمل في قوة يستعمل مع
حرارة وانما يدل النجس منهم لانه اذا جلا او ذلك النجس
المجبول على رفعته جلا على صحت ذات جلا او ذلك النجس
دليل على صحت كانت اذ في تلك السكا في لاجز النضال
من المضاف والمضاف اليه تميز الحرف وهو من السكا
خرابي ومن حيث ان السكا مجبول على صحت المضاف الى
وقته من السكا فلو اذ اذ السكا من مختلف وقته
سند لارسانا على النفاست والشيء في ظاهره انما
من السكا في عاقله بمصاحبة صحت حق مجبول على
نحل حذف المضاف اليه من السكا والفاصل المضاف في
الفاصل على صحت في صحت حرار اذ يري في اخره في المزايا
فصل اخره وما ذكرت كانت في نوع بدل من السكا في
النفاست والفاصل المضاف الى السكا في السكا
على السكا في النفاست المضاف اليه في السكا في
الفاصل ولكن في السكا في السكا في السكا في السكا
سكتا في السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
وذلك صاحب السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
على صاحب السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
صحت السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
النفاست والسكا في السكا في السكا في السكا في السكا
غير محص على قال السكا في السكا في السكا في السكا
بالصا الى السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
عن غيره في السكا في السكا في السكا في السكا في السكا
على السكا في السكا في السكا في السكا في السكا

التي تسمى ويأخذها من اهل البقر الذي فعله هذا في
 تاجر الذي عن الميت الامراء وان احشيت من
 حرمتها ما امكن كما ذهب اليه الثاني قوله
 ذو النظر ما لي اصبح من رايه ان يطاير نال القافض وقد
 تلبس بهي حيا في رديب طر الحافض طر حمار قوله
 يدرك بالاصابة في ان البريط تلبس للاصافه في طر حمار
 بيت تسميه نعل اليك لما لم تلبس ثيابا ام اليك ام واطرب
 حرف لم يفرق له مقولوا ان لم يجرى جادا وجرى راء الثاني
 مما سفا نال اليه تلبس والمصادق عينا امارة التسميم اليك
 الغفر لان الظاهر ان يقال ومن البقرة والغفر حمار
 عليه السهم واحببت من زيل المال فاضيف من زيل
 لربط طرا اليك هذا ذهب القريب واما بيان تسميه الفعل
 علي اي ان نزلت الظاهر ان حذفت مال زيل فانت في
 قوله من زيل لا حذفت محذوف لان الماخوذ محذوف فيكون
 جميع ما عمل او يكون شيئا دون شيء واذا قلت نال
 العين المال قريب منه من حيث الامحالة والتفصيل قوله
 الم شرح كل صددك هذا وان انضاض الترتيب كذا ليس
 بمعنى ههنا واما الحفرة قوله و محذوف منها الجحش
 الخاصة وتبين مقدم المعول علي العالم وخصصه في
 الثانية وناخيره وبعينه في الاول و نال ابو القناد من
 البقر تعلقا حمارنا الثاني و نال صاحب الكلف والغفر
 حذفت ومرتبات البقر والغفر عليه سحرها صنف علي
 قوله في طر ومن البقر والغفر وتنت علي قوله
 الغفر ولا وجه له في قوله وفي الترتيب اليك في
 الترتيب سحر تدعى الترتيب ولا حمار ومن والغفر

في قوله

التي علي البقر الذي نال بالمال في تاجر الكفوف
 لا وكون قوله و او تفسر الثانية في كماله الحاشي
 او ان سويت و نال القافض في قوله بيت القافض
 سحر بها لا علي تعلق الا ساطعت البقر فانت كذا في
 هو لا اهل ان سعي فاضيف هذا واعص هذا واملع
 في هذا المعنى لانك اذا تلبس لا تلبس زيل او حمار
 يكون يهدي عن طاعة معاني حال نال اطلق في
 علي حذفت لم لكس فعلنا اذا قلت لا تلبس زيل او حمار
 حاله السعي هو لا تلبس اهل ان لا يطاع زيل او حمار
 ولا تلبس الحمار و نال جالس الحمار او بيت سوي اطلق
 محذوف و نال حمارا واحدا من ثياب صاحب وان حاله
 الحمار من ثياب صاحب و نال ان الحمار بيت قوله
 او لا تلبس من ان او لم يدر معناه وهو حمار سوي و نال
 النعم من النبي الذي ينادي النبي جاز النبي بها
 رطله و نال ثيابا ثيابا في المعنى تسمى والمعنى طلع
 و احدا من النعم في ثيابه جهنم الا داخل في ثياب الاثان
 فانه تدعى فعل احدهما دون الاخر في حق و نال
 كل لسان و حمار ذلك انك اذا عطف او لا او ما اخذ
 الا انك سوي بالاسم و اذا عطف علي المثلين في
 سوي السعي و نال في الاول والاخر والثاني للمعنى و نال
 ابو القناد او هو التفصيل في جميع الاختلاف اما كذا قوله
 نقابا و نال ان يدخل الجنة الا من كان مودا او
 تصاد به فلما لم يفسد في قوله و نال او حمارا في قوله
 و التفصيل اذا كانت سريره اهل البيت قوله انا
 الصا و نال ان عوام العصابة لا تحلف حمارا

في قوله

[illegible]

177

27

انما هو الحق ثم سامع من شرايع الدول فويين الامور ايضا
 الدنيا في نفاها لولا بالاسلام والتميز الاحكام فعدا ما احتجوا
 علي النبي وقالوا ان الله ما اسود كباد لم يكن عريضا
 ذكر ما سئل عليه عقدهم والليل عليه قد هل عندكم
 من علم فخره لنا ان سئلوا الاول لطلب وان
 انتم الا محروصون تكلف الالباب الامر وكذلك والامان بكم
 انتم من ايمان الدنيا والمؤمنين بالايه كونه قوله
 وتوجه وكذلك كذب الذين ضلوا بالتحقيق هذه القرائن
 ساله بالكتاب لم يكن ضروعا من حق ذكر هاية الخضر
 ورد هذا الامور ذوا الكثرة بالمشايخي والمفتي عليها والاسيد
 بها ولو زيد البعض منها فقال ان قوله لم يكن ان الله ما انما
 ربح الا عيسى الى ايمان الخضر ان الله لم يشا سا بالامان
 علي فكم تاملنا من قوله انما اذا ناله اوجب عنه وتدل
 على خدك من علم ان الله ان اراد ملك الكفر ولم يرد الامان
 بل هذا الذي بقوله في كذب تحت الامر من مشيئة الله تحقها
 عز الحلق ولا يعلم احد ما تقي له من الكفر والامان من
 ادب ان يعلم ما تدره الله في علمه كبر جلاله احار صافها
 مع ما روي عن اجنبي انهم قالوا ان الله ربي منا ما
 نحن واداره منا ولو لم يصف منا لم يبين بيننا والحق
 عليها ولما جلتنا بالعقوبة قوله علي قول مدحهم الي هابي
 تدب الغيب وغيره امور قد اذعنا وقوله له در ص
 وقد ملئ مقادير القدر في الكتاب يعني مقهورا للجنة
 الي الغر عليهم اقره مدحهم وهو ما واه جميع الملك المتنازع ان
 ما خلف مدحهم من الملك يجب ان يكون غلبا في حق الامان
 منبتا الله يوصي الي فهم الامان المتناصب هذا هو

فكره

تفسير ما بيننا من العطف والحق باسم قوله انما اذا
 سئل له وكان من هذا مع قوله ان قوله لا يجوز
 ان يكون من باب المتنازع قوله والليل علي
 لي علي انهم من هذا مع قوله ان الله ما اسود كباد
 من الامور اوله مطلق السعد في بقوله ان الله ما اسود كباد
 المتنازع لا اسيد الا طم من هذا الحق ولا يجوز ان يقال
 ان الله ما اسود كباد مع الله لا اسيد ويصدق لا يقال ذلك
 الا في حق من علم بطايات الهمة واليه والاسان في بقوله
 دينا فقه قوله ان من سجدوا فلا اسيد معهم قال في
 الانصاف وجه من ان قوله علم من هذا في قوله
 ان المطالب كذلك ليس علي صحت ان من سجدوا
 كما يقول الحاكم باب من سجدوا لكم غيرات محقق ان لم يبين
 ركن قوله من سجدوا ان الله ان سجدوا تحققت ان ان
 من سجدوا فقلت بك سأل ان قوله الحلال لمن يدعي ان
 من سجدوا وسوي ان الله ان الله ان الله يقول فأتى كمال
 الله ذلك فاذا الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 ان من ان يطلب السعد اسطفاق اليه ان الله ان الله
 ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 يكون مدحوا كما ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 لا يكره ان لا اسير كذا ما صحت للفعل ولا ناسه والمنص
 دعوات لا يكره ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 للشقاء ان من سجدوا في موضع رجاء رجاء احد ما
 انما مضمونه في ذلك رجاء احد ما رجاء بدل من العاد
 المحمود في ذلك رجاء احد ما رجاء احد ما رجاء احد ما
 والناية انما مضمونه في ذلك رجاء احد ما رجاء احد ما

٢٤٥

قوله قد تعاد الى قوله لعلم يفرون قوله (عنه)
 الكتاب لا يباح احد لم يجرى ان يربى به وما يجرى
 ان يجرى عنه كاسميت القائلين ان قوله
 ومن الاخبار قال صاحب الجامع من الكتب
 سابع كسر الهمزة في قوله ليطان ربا العين الملهة من حيرا
 في قوله من النبي صلى الله عليه وسلم من حرا العين والكر والقر
 قوله لم يعلم من ذلك انما يجرى في الكتاب اعلم ان
 في الجواب بقوله هذه الترجمة تدل على معنى الترجمة
 في ثم زعمنا ونقول لم اعظم من ذلك انما يجرى في الترجمة
 القاضى اليه ان لم يفسد في الترجمة وما يفسد كله
 الوفاة انما للترجمة في الرومان لكن حسب الاخبار
 والزيادة وما ادخلت في المعنى على معنى التلاوة
 المعنى قد تعاد الى الامام حرم وكلم عليكم ثم ادخل
 اياه اليه وسبى وثبتت تلك الترجمة او لا منها
 بين الاعتبار من ذلك في قوله انما يجرى في الكتاب
 وهذا كتاب انزلناه من جلاله ما شاء الله في قوله ما جردنا
 ويكره قوله ذلك وما لم يشار به الى شيء ما ذكر
 من اول هذه المسورة لاسباب هذه المباحات التي
 وان هذا امر ارجى سقفا تلعب على طريقه فلهذا
 وجهه بل وسكنا بل في كتاب ما وما شاء الله ما نزل
 فيه لنا حصل الترجمة لجزء الرومان وكتب الرواية
 انما في معنى التفسير بالانعام من الصلوات المتكلم
 وانما يجرى المعنى في قوله قد تعاد الى قوله
 في ما تقدم يتعاقب هذا في الترجمة في كتاب
 قوله انما يجرى في الكتاب فاما عطف على قوله

نزل

فاما الذي منه نعلي الوجود فاما ما فعل له قال الزجاء
 تفصيلا ليه انما انما في التفصيل على الثاني حال من الكتاب
 في التعريف الذي احصى اما الحسن او العهد في الجب
 قوله في ذلك الكتاب هذه المقتضيات واليه لا ريب
 على ما بان مما احاط به من المشهور المحققين على العهد
 و احسن اما المعنى الحسن في الطاعة لا اعتنا في قوله
 قوله من ان اقله في الحب المحققين ان يجرى في العمل
 في قوله في سورة يوسف من المحققين ومن الذين هم
 عبارة الرد المحققين بها انما في المحققين الى الله
 هذا الوجه من المباحات في الاول لان الاحسان
 الاول نفس الطاعة في الامام صاحب وعلى الاول
 يحضر التكم قوله في علي الذي هو امر محقق
 في هذا العهد والموصول في قوله من الذين
 والقائد في قوله في هذا مستحقين لجزء المحققين
 العايد على الذي في ذلك ما يجرى في رتب الذي ضربت
 ليه في قوله من المفعول بما دلال الامر في قوله
 في قوله في قوله لا سيما هو عائد الى المفعول
 قسم على مذهب علي بن الحليل ما انما الذي في كل
 رسوا فاحسن علي هذا على التفصيل قوله سراج
 في قوله في الزجاء قال بعضهم معناه ان لنا
 انزل الكتاب في انزلناه يستطرح محتمل
 في قوله في قوله معناه انزلناه لواء
 انما في المعنى هذا كتاب انزلناه الى العالمين
 في قوله انما انزل على البعده في الكتاب
 في قوله انما انزل على البعده في الكتاب
 في قوله انما انزل على البعده في الكتاب

وحل الجزئية فبالايات ان او معنى الواو كمال
 او ايت سرت اذا لم يقبل لم يقع وهو في حال ظهور
 لا شرط اذا لا يقع ففما حصل في ذلك التناول
 من الجود او لا يقع من الايمان ولا من
 لم يكتب كسبا قبل الخذف لولا ان الكلام عليه او لا
 بان وهو الاعتقاد والكلمة من العمل ويقول اللسان
 على وكتب فالمراد لم يمت لم يمت في الكسب او لم يمت
 بشقائه او يقول ظاهر اللفظ ان عند انشاء احد
 الامرين من الايمان والكلمة مع النفع المباح
 بامعاء احد الامرين فاما اذا لم يمت احد الامرين فلا
 فهو محل لا محال فلا يتم الاستدلال وقال القاضى
 او كتب عطف امنت والمعنى والامتنع الايمان عند
 نفسا غير مقدر من الايمان ومقد من الايمان غير ناسبه
 الايمان حتى وهو دليل لم يمت لم يمت الايمان في
 من العمل والمعتبر تخصص هذا الحكم بذلك اليوم
 وعمل التزويل على اشتراط النفع باحد الامرين
 معجز لا يقع نفسا الايمان فاما الايمان والعطف على
 لم يكن يعجز لا يقع نفسا الايمان الذي احد من حصيلتيه
 كتب بينه خبرا قال امانا الجزئية ان اشتراط الساعة اذا
 ظهرت واجب وان يكون التعلق عند انشاء النفع المباح
 نفسا ما امنت من قبل ذلك وما كتب في ايمانها خبرا
 بل ذلك وتلك والعلم عند الله والذية تقصده الملائكة
 والخط القاطع ويستل عن مقام الحق على الاعضاء
 ادله الجليل والقرآن الكريم والحق لا يهتد به احد
 الوهم ولا محال والاعتماد بالقرينة بل نزل الايات

ما طرأ

اعطيه كلام ايت الحاصب وما جيت الامعان لك مع بعض
 بسم الله ما ساء ان جعلنا ما خالف المعاديات الملك من
 فمن مرسل الله صرح بقوله وهذا كتاب انزلناه سائر
 ما يقع والقرآن اعلم ان حوت وعمل الايمان يقول ان
 يقولوا اما انزل الكتاب على ما خالف من قبلنا ويقول
 او يقولوا اما انزل الكتاب على ما خالف من قبلنا ويقول
 والذات التي اراء قول مقتضاها لم يمت من ركن هدية
 او ركن سكتا لم يمت من قبلنا ما صنف من طلب المباح والقرآن
 لغير انزلنا هذا الكتاب المبدأ في الكائنات التي في
 والذات التي اراء قول مقتضاها لم يمت من ركن هدية
 راد المسير من الايمان في يوم اولا مع وينبغي مدرك من
 الايمان والعمل الصالح فكل من لم يمت الله المحطه الجليل ان
 لذيروا ما ومع انفسهم عن الامعاء لها صلوات على اهل
 من كذب امنت اذمة وصدق عتبه يعنى ما حشر مولاه انا
 لوت ما يفعلون الا ان ما فتح عزائب الدنيا قبل الملائكة
 عقاب من اذمة سائر ما تم ما فعل بالمكذبات من الام
 السائق امانة ذلك لاخرة واما ايات بعض من ايمانها
 يوزن ملك الغرضه السابق فلا يقع سبي ربط ما كان معهم
 من قبل من الايمان والعمل الصالح مع الايات فكانت قبل
 ما بعض الناس ركب لا يقع نفسا الايمان او كسبا ايمانها
 لم يكن امنت من قبل اذ كسب في ايمانها خبرا من قبل
 ان لكن حزن اذيب الغرضين امانات القرآنية قول
 نقايا ومن سلك من عباد رسلهم من ايمانهم جميعا على
 ساميات به موضع كحانة السر هذا الذي عليه حاجت
 لا نضام بقوله هذا الكلام لكتب بالالف من راد ما يقول

ما طرأ

قولك لان الشاك صاف الصمد دليلي الخرج صديق المسك
فلا بد ان تخرج علي ظاهري وادبك والملك لم يكن
كنايته **قولك** اخرج من سلعني فاعني هذا الخرج
ما بين ما خذته والماضي بحدود فقلت ان لم يكن كذا
الخرج لان الخاف ايضا يخرج من المصدا العمل للدار
فكانت تضيف صده من الاداء لو انما اصنعت ادب تال
الخراج لا يثبت صدد لا لخراج ولا لخاصة وحيث ان
ادب عليه وسلم قال ان انان من سلعنا لا يثبت الحظ
والخاصة لا لاداة الامام الا ان من حيد وسمع
عنه الحامس في الدنيا علي ادب عليه وسلم
قال قال ادب تال لا علة لا علة في ذلك وانما
لا يثبت الما لقراءة الما والقطات ان ادب تال
ان اخرجت فقلت ديا اظا بعلوا سبي تدره
جوه استرحك كمال اخرجه واغزم ازل والحق صديق
عليك والحق جبايتي فقلت علي تال ان الطاعل
عقل الخريف **قولك** لا يصنع الما انا اعتباره
ان لم يكن صديق تال في الصمد عقل ملك باراة الحق كما
يذ الخريف انا جليل في صدد صديق **قولك** لانه
نا ولا طيات وروا عن كنايته وبعابه وان تعاب
ولا بعد ولا تعاب العايب التي قال ادب القاضي الفاضل
قال لم يثبت الصطف ولا جليل وكذا تال اذا اقول اليك
لعمرك لا يخرج صديق تال ان اخرج تال النبي

75-

[illegible][illegible]

الوفا والاعتماد

عن الامانة ان قول المصنف واد الحال معي واد
 للعطف استعيرت للمصلحة مع ان واد الحال
 غير العاطفة يستعمل في كل ما ذكره صاحب
 المحتاج وحق القول في الحال بالاطلاق الحال
 المؤكدة ان لا بد خلفها الزاوية الى غيرها
 مع ان هذه المذاهب ان كانت متباينة او الحال اعلمها
 لعلنا نال الامانة الاصل في الجاه اذا توترت
 الحال ان لا بد خلفها الداء ولكن الظهور اليها من حيث
 كونها جملة منقطع مستقلة لغاية غير منقطع بل لا بد
 من قطع عنها الحال جامع شفايف العدد في ان
 لا خلفها واد الجمع متباينة من المادى في كل عام ذلك
 وتعد في الادعية الجوهري الدعوى الحقة والدعاء
 عرض من الاداء فيقولون واد الجمل بالضم فهو واد
 ابي ساكن واد ايضا مثل بعض فهو جامع وانما
 خرجت من العبادات واد الحال انما يتبعها
 القوي الحذر في الاول للتعليق في امرهم فيها المنال
 ولهم لان القبول في نظرية اداة الدعوى وحقق
 النفس فانها من ذات المتروك والمحتجب في
 من اعطاء الكدح والقبول في هذا اسارة الى انهم
 كانوا اواب اسر مطر قول فان كانت
 ما كانا يد عرفت من وهم اعلم ان دعوتهم اما من
 الدعوى او من الدعاء وعلى الاول قول
 اما كنا ظالمين كما في عزهم سلطانا ما كانا
 يدعون له وضعنا النبي في غير موضع وعلى الثانية
 الادعاء لما حمل على الاستعانة ابي فان كانت

بما عن انفسهم والاعتراف بالحق يكون قولنا
 كنا ظالمين كناية عن انهم اجمعوا ما كانوا بالحق
 يتكلمون به من انفسهم في ذلك لانهم علموا حصيل
 ان لا مستعانة من ادله غيره واما من جري على
 ظاهره في قولنا كنا ظالمين ايضا لان عن انفسهم
 لكن لا تعلم على انفسهم بغير المعاصي من قول
 وما ظلمنا انفسنا و قولنا عرسنا ورسنا الى الامانة
 يقولون لا نزال ندين على من انفسهم ولحقهم على
 ما كانت منهم من قولهم دعوتهم بالحق بل انما ادخلوا
 الادعاء على المستعانة لان ادعاء جليل اكثر اريد
 حتى لا يكون ظلال من نفس عدلته لتسريتها
 الا حقايق ابي بنى اعداء دعوتهم الادعاء للاختصاص
 والموضع موضع قولهم وان للامان حتى دعا تال
 صاحب الغيبة الى التناات الادنية بل لا بد
 نص بها من ان ليس صورة كمالها من غير تعيين
 افعال اسماء الاداء افعالهم لا يكون في الحرف و
 لا ضافية لان كناية ليس فذلك مرادها انما انصت
 بالاحياء لما في دخولها على غيرها للامانة لان
 التفتت بين الحال من غير ان يخصص الادخل على الامان
 لخلاف ليس في انما وتعت التفت الحال فلا يخفى
 بالاحياء فيقول العكس ابي يكون دعوتهم
 الامان وان تالوا غير اسعار ان الرجا من الاول قال
 البقاء جعل ان مع بعدها اسما ابي لانه يستعمل
 في ان لا يصف ولا يعلم للفرق بين الوجوه وادعاء
 الصغر انك موافق فعلت دعوتهم اسماءه غير الكائنات

انما تسمى الدعوى لان المقدس فاما كانت دعوى قول
 من لا قول لا هذا القول المتخصص ارجح
 قول من لا قول لا هذا لان من نفس المطلق على
 المصلحة مثلا ما كانت كلامه لان قالوا كرهت
 واما ان ابي المبال على عز هذا القول فنزل عن
 القول بفتح القاءت بينه من كون الامم والخبر
 معنيين وبها التقديم والتأخير اما الاول فانه اذا
 قلت تاتى هذا القول او كانت هذا القول وحدهم
 فان الاول يقال لمن عرف بهذا لكنه متردد هل هو
 واخره وحدهم ام جزءه لا اشارة لمن عرف له
 لكن سأل به انما زيد ام غيره فاذا اتي بالثاني وال
 ثبات متردد الى ان ذلك المتردد لا يبقى الى الثبات
 كذا جئنا اذا جعلت الدعوى اما رتب الزدونه والقول
 اي الدعوى بين القول لرب عزو معصية هذا
 محقق القصد كانت توكيلا مثلا واذا علمت رتب الزدونه
 في الدعوى اي القول هو هذه الدعوى ليس جزها
 وبينه ان كان راما اعتبارا للتقدم فانه اذا جعلت الدعوى
 جزا ليس غير ما وبينه ان كان نقلا اذا نقلا عن مرقا
 وكانت له مقام سنابها والمقام لفضيلة ان المقصود من
 الزيادة الظاهر بجرم زيدنا نرض عنهم واستغابهم وانما
 تخصيص القول بتابع ادله العلم قول كما قال
 ويوم يارهم فيقول اذا جئت المسلمين فيل على ان
 قول فلان ان الذين ارسل اليهم مدح في الحق كاطل
 عليه في هذا المقام وقوله والورث يوميل الحق
 فاما كانت دعوى دلالة الدنيا لانه مقصود

بقوله يوم يارهم من قوله لعلنا ما علمنا في الدنيا ان
 كانت تلك ما كانت دعوى من ارجحهم بالدين الا ان
 قالوا انما كانا ظاهرين ووضعه الدين او ملك اليهم موضع
 الضمير من المقدس قوله اذا قاموا غلبت لقوله
 والمقدس معين بكونوا بالسنم فكان مقدس الاستحسان
 للدعوى قوله وتلك من عبارة عن القضاء الدعوى
 والحكم العادل تال الامام هذا يدل بما هو له وانما
 والا عنه وهو كناية عن العدل كما قال في وجه لا تد
 ولا تذا انهم لقلات وذا وتلك لاول من له
 وعليه الاعتقاد وهو قول ابن عباس قال يوي الاعمال
 المحسنة على صورة حسن والاعمال السيئة على صورة
 قبيحة فهو صفة في الاميزات كانت ذكره محيي البينة ولا
 حاد من التعيين مقتضاه ويرى ابو ذر عن عماره
 ومن ادله عندنا ان ذلك انما ملكت يقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانه ملك تلك اياه لئلا يحاكن فلهذا
 يذكروا اعداء المؤمنين حتى يعلم الحق ميزانهم انما يقال في
 وردى ما حب جامع الامم من حيث ذلك من القلبية
 عن عمار رضي الله عنهما ان ابا بكر رجب الله عنده
 حيث حضرت الزنابة دعا عمر بن ابي لهب فقال اني
 استخلف عليا ابنا جبريل ادد عليا ادد عليا سلم
 الامر انما قلت مراديت من منقلت مولد يني يوم العت
 با تاعم الحق ولما عليهم وحف الميزان لا وضع يد الا ان
 ان يكون نقلا المخر وانا خفت موازين من خفت
 موازين يني يوم القيات با تاعم ابا الله وضعت عليهم وحف
 الميزان لا اوضع يني مربي الباطل ان تكون خفيفا

وقال الزوجان المولى ان منى ما جاء به الامام
 والجهاد على ان يملكون الاعمال لربك لما
 وكلمات رطل اليه الخرافات اعطاه للفقير
 للمعذرة ويومك سادك ان الرجل يوتي به الى المزم
 نفس له تسعة وتسعون سجدا كذا سجدا على الصبر
 له مطا فاما بينا كبرنا الشهادتين وضع السجلات
 كذا والبرط ثمانية كذا وطائرت السجرات
 المطا فاما قلت الحمد اخبرني الربك عن عبد الله
 بن عرب للعاصم مع تفرس سجدا المطا فاما تسعة
 وهي ما فعلت في طي الربك كذا فيها من قول
 اما تفرست واما حسنت عطف على قول
 وفي هذا ان علي بن ابي طالب مولد بينا جميع ميزان
 لقوله فم تحميت الى اخره بنى بقوله مع راس
 مورت عروة توتيب بناء على نفس الميزان على طاعت
 قال القاضي فم تفرست مولد بينا اية حسنت او ما يورث
 به حسنت وجميع باعتبار اختلاف الموز واما بعد الموز
 قوله كذا يورث باطلا ان يورث قوله فظلمت
 حين معنى التلذذ بيب هديك بالاء قوله او ملكتا
 فيها ملكا لانه لا يورث اما بحرية على ظاهره لبي جعلنا
 كذا فيها مضافا بقوله را ارمو كتاب عن انورنا كذا
 التفرست فيها ذات ثلث فذكر في النعام عند قوله انتم
 يورثكم اهلكنا من تسلم من ذمت ملكنا به لا وضا
 يكن للرا كلفى النصارى كتاب ارواحا لى حسنتا
 الخطاب به النعام اهل ملكا كما صح به ذمت الكلام
 الاعتراف بالام السابعة فاما طاب سلوة طريق الكليات لكرن

الخ

الخ يعني ان اهل ما لم يكونوا مملكت في الموضع
 من السطوة والاجواء والسعة لاسوال ملا متظا
 بالديانة هذا الخطاب عام والكلام مفضل للاختار
 لولا انه قد وقلد خلقا كذا صونا كذا قالما حب
 الا حرا على القضا مررات جميع من اد لم يكونا
 نيت في بلاد مملكتي وكذلك عطف على قوله جعلنا
 كذا فيها مضاف عليها واخر المصنف الكتابة عن النص واعلم
 ان هذا من اخبر من امراء الامارة ذات قوله
 مطلقا كذا لم جعله فمحت مع طوينة على جعل قوله استعول
 ما انزل الكرمين كذا على القدرى قل استعول وقل وادى
 لقل ملكا كذا واعلم ان قل قوله اما تفرست كذا قل ذلك
 بقوله قل ملكا ما يورث ذات الملك سائب التكم ما في الاله
 والتفرست فيها كانت الملك كذا من ثلث للمرت بين ايام
 الحق ودرست انما على قوله والرجح نص في الاله
 ايت عار ان من تشبها بالعباد قال الزوجان فورا تابع
 بالمر وجميع التفرست على العلم الاكبر اذا كانت الاله
 بالمر على جميعه وحجاف لا ناست التفرست واما معاريس
 فمحت للعلوية قالما اطيعا انا صمدت الحركة نارجو العلم
 وحكومة معاريس التفرست مع مصيبة ولا جمعوا على ان
 الا حنينا وصاربت الارض رجب معاريس الا ان هذه
 الاله اسلمت في معاريس نصارت على لفظا عفيف في الاله
 على ذلك قوله المولى الى قوله فم تفرست
 لاله لا يورث الا يورث ان قوله خلقا كذا صونا
 كذا على خلقنا كذا يورث ادم بل على خلقنا كذا لان التفرست
 لقوله لا قلنا باه قال الزوجان وعلم الاحسان مرهنا معاريس

الخ

يفي بـ قولهم نلتناه يعني لا نستطيع ان نعتب القول
 خلق الخاطيه بعد زمان سراج وليس كذلك القول وليس
 الرقيب سم يفي الزمان قال الزجاج وهذا خطأ لا خبره
 الخليل وسبويه ولما استيحت يعلو نلتناه الخاطيه انا وانا
 خلقنا ادم من تراب في صورته اهل هذا اهل خلقكم في بعد
 الفراع من اهلك امره الخليل ياء السجود ونخصه القاضيه حيث
 قال اقلنا نخلقكم في صوركم ادم في صورته اهل نلتناه
 الخليل اسسولما وقلنا نلتناه الخاطيه الخاطيه وقال الخليل
 الخليل اهل ادم يقال في زمانهم هو يقولون في زمانهم
 نلتناه فلم يوفقوا في ذلك الخليل في الامان على الخاطيه
 طبعه قلت ان يملك ان يجعل على الزمان في الزمان
 لان مقام الاعيان بعضي ان يقال ان قولهم في
 سجد الخليل ادم في زمانهم من خلقهم وهو يوم
 لم يزل في العلم برغبته للمناحيات على خصل
 ما تاربه لهم من خلقه الخليل ومن في حق
 البرقه الامر بالسجود ارجو عليكم اجابا قال القاضي
 هذا خليل على ان مطلق الامر للسجود والغفر
 قولهم وان خالف امرت برحمتي فغفر
 على قولهم معاندهم ولعمري قال الزجاج كل من خالف
 ادم في امره ولم يردوا جبا على فهو كافر لا يحل
 قولهم كيف يكون انما خبره جوايا قال الزجاج
 يوضع اذ قولهم تعالى ما مصلح دفع المصطفى في
 يفي الجواب ونظير في جواب لان قولهم انا
 خبر منه انا من جواب انما خبر المصطفى مستقيم
 السجود فعلى عليه وقلت فاجاب من الاستمر

لا يحق

لا يحق قولهم نلتناه انا احببنا ادميت قال القاضي
 قد علمت ان ليس بناتنا قال لان راي القائل كل باعتبار
 العصر وعقله عما لم يزل باعتبار الفاعل قال ما عقل
 ان سجدوا لما خلقوا بيديهم واعدوا للهوتة وقال
 ونفقت بينه وبين زوجي مولانا سا جلدت باعتبار
 الزمان ومن طاعة قال ادم انيتم يا سامع في الميث دليل
 على ان السامعين احياء كانوا بين يدي الله في
 طاعة ما على كون الحسن والقبح عقلي قولهم انا
 المادع للبي في مفر العاصي المنكرين وبين ان مكان
 المنكر العقول ان اسعياي ومكان المذلل في العلم
 يقول ومن ثم روي عن ربه سبحانه عن جده ان
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المنكرين
 من يوم القيمة انما قال الذي في صورته الوجوه المنكرين
 الاول من كل مكان ما خزن في صفة جهنم يقال له
 يونس الحديث قولهم في الله حكيم اسي
 قدومه ومن كنت النهاية يقال له بعدنا حكيم اسي
 الاساس يقال لا تقلد على الله من سواه علم حكيم
 منكم الواجب الحكيم من الامانات اسفل وجهه وضع
 الحكيم كليات عز لا عزاء لان من حذفت الله ان
 منكم فيفرك به بدنه صورة ويقل الحكيم القدر
 والمزلة من قوله لا تقلد علي هذا من سواه علم حكيم
 مثل قولهم اسفل العاصي اذا حكمه من عزه اسي
 ارفع قال لعون الله بعصبه اذا تقب ان يفي العاصي
 اذا حكمه من عزه ودموا عراف بين العطف
 والعطف عليا من قولهم عز من ادبها عنه ارم

لا يحق

دخلت على رفق ابي لاداد الله دفعه وقال اسعس بعدك
 الله ايه دفعه والافق الله كقولك تعال كمن ملكك قولك
 ونقص الله الى المارح ايه وساء وساء من يداد الله
 ما انضامه للويل يرس النبي الدهر قولك وهو
 تكلمنا اباء بيات السب وما رفق به في النبي تله مقول
 للفقير يعني اعزل الله من تكلمنا اباء ما رفق به في
 امره بالسجود ويند من النبي مذهب قال للرجل
 اعزيتي بوقت الا في النهاية لما في الحب من الغم
 والغضب قولك لا تقول والدي برك لا تتركه لان
 محول المقص عليه الا يدعي عليه قولك وانما نسج
 ما عوار الا ان كان تكلمنا خرا من ان شاء بهل الله
 وللغيا بهل ان حكرنا به صوره اخرى قولك ري
 بالقدريه لاد اعزال وقولك هذا حكاية عنك بيان
 اصل السنه لا يسمى اصحاب تلهاب ملكه من تدعي اصل
 السنه القدرت بالقدريه في السجله ويعمل قولا
 في قولك تعال اذنا بعلوا فاحسن قولك ولا حله
 النبي انصار الله عجب النبي بجل من اعتقاد فاحسن
 وذلك ان الرجل قد يكون من كرم الانسان غير مقول
 اعتقاد الرجل قد يكون من كرم الانسان غير لا اصحابه
 ولا فاحسن قد يكون من اعتقاد بيعة فاحسن هذا
 الثاني يقال له النبي قال تعال ما ضل ما حكم وما عوي
 وقال تعال انصرف يلقون غيا ايه ان النبي وقولك
 تعال نعتق ادم به ما عوي ايه خاب قال
 من مولا او يعلم عايي النبي لاسار تله سند عي من
 قولك عي الصل قولك وانصاه عايي الطرف د تله

من ان كان الله

في ان كان الله ان كان الله من قوت المكان كيم على صراط المستقيم
 اختلان بين النبي بين ان على يله تله قولك من
 ذلك الظن والمطمن ايه على الظن والظن قولك الله
 الغلب اوله لوت بهذا الكف بعد سته بين كاضل نصف
 الوهم لوت الى لين غل الدين غلنا الفرح بعد الفرح
 انظروا العير اطره الخلو من اخرجه السلا من امر
 من مغل مع تله في نقاط النهاية الطريق بذكره من
 بجهة عايي المذكره لوط تله كدعف وانعقد عايي الثانية
 الحرف كيمت والمث قولك مثل الوهم من ايه
 يستقال هذه الافاظ على المثل والهمول ومولات يجله في
 والحالات من الجمع بين تولى ما لكت تله عي من
 غير قولك الجاهت تله القاض من ايه وجب كيمت كيمت لاد
 من الجاهت الا في لاد لاد لاد لاد لاد لاد لاد لاد
 قولك وهو يله الثانية التهويل الحسين النبي رررررر
 ليعله او ليعله قولك واستقر استقره الحرف ليعله
 دافره تله ايه عي قولك وكانت لاد لاد لاد لاد
 ويرجل حقه وقل لاد لاد لاد لاد لاد لاد لاد لاد
 مذله الجواب ان انصاه من كل من المفعول يله
 به تا احسن من الحرف انما كانت موضع الراض فلا يقال
 عله ذلك وانما يقال عن حرسه تله كل احد عله استقال
 الجواب من المملوك الحليم قولك كاد كاد كاد كاد كاد
 الذي صارها ما تله تله قولك تعال تله تله تله
 قولك عايي كدعا الجهر به كد الفرس مقتضا يقال فعاله
 عايي كد للقرين بين سابين طرنا مقبضا بوجه السهم
 قولك تله تله الفخار لمن تاب ايه ارفع هذه الزبرج هذا

من ان كان الله

لا يتلوا ما يدل على ان العزبان موطا بالقرينة والامان بالاول
 العباد من ليس له هذا المجموع كمن يامن قول **قوله** على
 يملق الملام وتقول عارثك اياه على اوجه الحضان
 خلف الدج من خلف لعودك بالاول الهاتيك بالآخر كما ذكر
 من يملق من يملق الملام بالقرينة والقرينة بالقرينة
 الشر قال خلف صدق وخلف مو قول **قوله** كالد سحننا
 بدليل قول **قوله** ولقد صدق عليم الميس ظنه قال القاض
 لما وانه يمين عبد الشر مغلوط او بعد اخرج واحد اقال قول **قوله**
 منكم ومنكم وكثير لاملات جعفر منكم كما به قول **قوله**
 انكم منكم وكثير لاملات القاض على الكفيت لانه صفة قوم
 نخلب المنا طبع قول **قوله** وبما ادم وتلنا ادم انما تملق
 يورث ان هذه القصة بما ساطون على شملها وحق له
 تلتا الملام اسولها الا على قال وهو قرب وانما كانت اقر به
 تحت آبا الميسر اعنا على المخطات من لداره ومن
 ثم اية نضع المقوم وان قول **قوله** قال سافعل للامجل ايا
 اخره راد على الامتجر او الجديت الامر بالجملة والامتناع
 الميسر من قات قول **قوله** باي ادم تد اتلنا اليك كما
 منظره لذكر البراءت وقول **قوله** اذا فعلوا ناحت بالشر
 لانه حكايت عن فعل فيهم كانوا يفعلونه وينعوت ان فعل
 من المنا ملة وهو طوايم بالبيت عواء نمن عليم بمتن نا
 ناحتنا والليله على كونه منظره يقول اليك حديث المستر
 المادل قولنا يا بني ادم حذروا وخذلوا عند تمل سبله وتالمة نا
 حظه عند الميسر بالسر لامل المنا جات بعد بغير تلك الفعل
 والمرة سرك الخفون ذلك صرح بالركر تمل سبله وورده قول
 الملام ان اهل الجاهليت كانوا يملقون الطعام في الحور الا قول

ذكر

ويخبرون عن الميسر تعظيما فان قال الله تعالى كلوا من ثمر
 ما انا فيه ذلك الطريق وسيل هذا المستر ان سبل قول
 البيرت من اياه ما مراد به ان قول **قوله** وركب هذا السحر
 قال ايت حين قرلها ايت بميص والعا ملى كنه في سبل
 على ان اياه للاصل فيقرب قول **قوله** المذكر ذوالالف بل
 من اليانبات ابل عرونا في سبل فيقرب اليه الثالث
 فيقول قال ابو علي تلموا ان يثيب اجه احره ايه
 نال فرها الفاء والركب على لزا ديه دات ملاك جوات
 لحقرون في قولك ذوالفوات نلما لما جاز لحقرون تملحقر عارمن
 قول **قوله** لم يلبس جعل ذلك عنقنا لما قال القاض وقيل الملام
 اللعائت اذ لفرغ على انه ارباد القاض مرس ان مرسا نا
 بالكتاب عود فادركك عن جابا لمرة وقيل ان اللام على
 رافعة مرتجا لالت رلوط الاضاد مرسا و موكنت معدا و
 فعلا لفاعلا الفعل المعدل و سائرنا ان جود لا يجب ان
 عند نقله ان الرط معلوم المروط ولا يجب عنده وجوده
 ان الرضو مروط ولا يجب من وجوده الفاعل والاول على
 ان مشروط قول **قوله** في المنفصل وفي ثلاث رلوط والمقام جهة
 للتا ليل يورث ان هذا الرض كانت بها فاشا في الرضو
 نال حاجب المتعاج والاول بين ناذا لم يمتد ما ذكر الترم الا
 ويعلم من المفسر انه اذا اجمع لا يلزم الخلف قول **قوله**
 يروان سرة لالت تمل احد بجهيد في سمر عودنا وان رلوط
 معطوف على سمره على سبل القبر قول **قوله** ويشق
 على ان كمن العورة من عظام الامود في جعل لاد
 عرضا للبطان في الرضو وبل على ان المطلب الماد
 مشرانا مرسا لالت سبعا للاخراج من الحسنة ورج

ذكر

للخبثية ونبات العلم ثم في إيقاع العلة والمحو والمواد
 عليها من الغيرة على قولهم تعذروا ورواها في
 بيتها استعاد بياضه القديم في جود من سوادها بياضه القديم
 بزيادتها من الغيرة واليقين على قولهم تعذروا ورواها في
 الصيام الوقت إلى ما كان وما كان مستقبلا في لطفه واليقين
 لانه لا يكون في الحقيقة فكيف يكون الميع من زمان السجدة واعلم
 فحينئذ حيث العقل قال في الاقتصاف بين مثل إلى الاقتصاف
 وان العقل نعم وحسن وهذا القول برجله من الذين كان
 ماويل ان العقل لكامل الخيرة الذي ارجح من الوجود في الكف
 قولهم في ارجح من الوجود الصغير والاصل والاصل في العقل
 لان الثانية طرفة اية انما تعلب اذا كانت الثانية من غير
 الوارد الثانية بالالف فيكون فانه ان المزايا ايا ارجح من
 ارجحها من ذلك الحكم قولهم في قراءه جلد الله ادر في القلب
 قال الزجاج وروى بخير في ادر في لسان الورد ومضى
 فان من حيث ايدان منها منة الا ان العزاة المشهورة فيها انما
 من نقول في المصنف قولهم في منيتها كلا والادب في كل
 منيتها لا على لها كلا والادب في كل ما شئت انما في المطر
 وفي الاصل ان اسرع من حاد ولا اقل من لطف الا ان يكون
 بخلاف الوكيل بينهما كلا والاعتماد لا يثبت رجلا على رجل
 ايا ما كان منطوقه لا ملة يسيرة فالقوة بلا ولا عشا ما كان
 ايا على محبت قال للقاضي واستدل على فضل الملائكة
 على الانبياء بهذه الآية وجواب ان كانت من العلم ان
 الخبايا لا يشق قلبها وانما كانت رغبتهما في ان يحصل لها ايضا
 ما للملائكة من الكمال في النظر والاستقفاة لا طهرت
 ولا اشرقت وذلك لا يدل على تفليح مطلقا ذلك بل كانت رغبتهما

في الاصل

في الاصل لاجل القسم الا لا خياره المتقدم لما عجل علم ان لا يحصل
 الصدق كما قال المصنف فليعلم كما لا يكون من الشجرة ما خرج من
 القسم بالعلم وقولهم تعذروا هذا باب وعرضي ذلك ما
 طرقت ان ارجح من عقلك فليعلم كما لا يكون من الشجرة ما
 ملكيت بل ما قل لانه على خلاف ما عليه الملك ولا اطلب المنة
 لان كون سمي بالكل لانه على خلاف ما عليه الملك ولا
 طلب المنة لانه ليس من السجدة بغيره فكيف يكون ان يكون
 للخلود لانه هذا ذلك على سجيحة الخلال ولكن لا على وقال
 لا اسم المحفوظ الكبر والحصول التصديق لطفه قالوا انما
 اقدم على الملة بقلبي اذ اربنا الغرور ان لم يعقل ان
 الامر كما قال قال صاحب الاقتصاف في الميزان من اعتقاد
 المليون ذلك ان يكون الامر على ما علقه وروى في نقد
 عدلي المليون في النجدة بان كراعت ان يخلو ادر في المليون
 من كراعت بينه تلم لقرادده قولهم بلا ساد اليه كذا يقول
 ولا اهل بغيره فليعلم فضل الملائكة من الغرور وقولهم
 كانه قال في القسم كذا اية لمت انما صحت جود نقد وها
 نعم ايلين بمنزلة ان قسمها فان افرقة القسم بالعلم
 للقرن قال صاحب الاقتصاف فيكون في الاصل لان
 ادم وهو الفصاح لفظ المتكلم بل لفظ الخطاب
 وتليت كلام المصنف في التعليل اقرب
 قولهم ادر قسم لها يا نصيحتي واقصا لما في
 الاقتصاف انما يتم هذا لانه يذكر القسم عليه اما
 اذا ذكره فلا يتم لان ما كان يسمى يسمى بقول النعم
 انما للمقابلة كما في قوله ولا على ما يسمى جعل النعم

في الاصل

الوعد وخصومة وعلا وكل ما من اد له الي اخره
 يدقن لالت الكلام لما دل على القسم من
 الطوبى يتبعه نقد والمقسم والمقسم عليه
 المذكور قوله فلا عا فبدلها رويك الامم تحت الا
 زهر يك ان للوجل العطات يدك وجلبك في
 الي لياخذ الماء فلا يجر فيها ساء فوضعت اليك
 موضع الطمخ فيها لا فائدك فيه فيقال دلاوه اذا اكل
 او لمعق حرا مما من الدلال والبلد لاي اى الحرة
 لسيما يدك يد لها عظمها لرجتها وحرها ما والدال
 الجوارى قوله لمعق طرقت الي حربي الجارة
 مثل العرت والصف الماسي رضع الامم طرقت
 طرقت وطريقك طرقت ابي رضع بعضها نوت
 بعض لمعق بها لمعق الجوارى رويك السير ما يقبل
 من الجملان والجميع المود قوله داملت الخفيطان
 قال ايت حتى ان اذ عام المانية الصادتا مكنيا
 ولما تبها مكنيا نلها ما للعاد الاكثت نضار
 الخفيقات قوله ومن يقول من حصن
 قال ليو البقا لمصقات ما حنيب حصن ومن يقول
 ابي معقول واحد منها من روت الجنت نوت
 بخر الماء وكسر الصاد مخفقا ما حنيب اخصف
 وبها لمعق رويك ابي المنين والقديس الحصفان
 لنفسها قوله حملا ورايت رويك
 وعمن يقال روت القوم للزنا من روت خربة
 الناس الحنطة اختمت الكلام لالت بين الخلق
 والجنت امور الكسيرة قوله وسياذيتها

قوله ظلمنا لتي بالرا ويدر على معطوف على
 تانته لما وصحتها لالت بها عن كنهها بالسمجة واقد
 كلام ان الشطات كلما عود مهيت استنابا الي
 الله را عترنا بالقتير ونا را بنا طلبة انفسنا وسما
 دينها ظلمنا بغيرها لا تنسها على عارة ه فيها قال الامام
 تان ذلك قبل الميرة لالت رويك الميرة لالت رويك
 الميرة عليهم صغيرة والاسيرة ويدر ان ذلك
 عدد منها ميرا لقولنا تعالي نفسي وكم لمعق
 عزما وعليه طاهر كل امر المصنف ويدر عن
 فصل لالت قوله ما بها مكر يكما عن هذه
 السمجة الي قوله ونا بها الي كلما لمن
 الناصحيت صدر عن ابيس حال انفسها على
 الذنب قوله اما بنق قبل ابي لا جرك
 رويك الي صوب استعمل في معني النار نال
 وتوكت يوم الروع فيها نرا من صرحت في
 طعن الكلب والاباس ابي مطع الكلب والاباس
 با نفس لعنا اذ اساداة الاسام في ميرة البقر
 رايت في بصره بعض المتأسيرون جوا منية
 الحنة انكسرت بنادل السمجة ويدر قوله
 لا فيها عدل قوله حنطة الهامة المير طوماس
 من الطيب لا كفات الموت قوله لالت
 الذي من عرفت جميع بعض انا عطف الساعير
 ليا لوزت ان كرونا ايضا عرض جميع قوله
 تقابل والجليل واليقال والحرير ليوها ويدر
 وكا ان من العورة ما مود به كذا اخذ الا

ما ورد به قال الله تعالى حروا وكنتم عند كل مسجد
قوله فيها يرجع الى عود الذكر وقال الزحاج
ذلك لمنزلة من الماسى التوقيف من غير لان
لاشارة بقوله فيها يرجع من الذكر من التفسير
قوله وذلك صفة للمبتلى قال صاحب
الكشف كانت قبله ولباسه التوقيف المهاد اليها خبر
كما يقول ذلك هذا تاريم قال في الدين حليم الرضا
بذلك غير موزون على الظاهر لان من الموهوب
ان يكون احض و ذلك احض من الماسى
للقضية و قد جاز بان عامهم هذا جاز احض
من الماسى التوقيف و قد جاز بان عامهم هذا
جائز الامام غير جائز و المضاف الى المعززة
باللار اخذت من المعطوف الالام قوله
و تعظيم لان المشار اليه اليها اخرب و ذلك موضع وضع
للمعول قوله الالم ذلك للكتاب قوله فان يكون
المشارة الى الماسى الموارد عطف على قوله
و ان تقام الى اخره من حيث المعنى ان يكون
لاشارة الى الماسى الموارد يكون اما حاضرا و خبر
خبر ان الجاز خبر و هم لان الماسى الموارد غير
الماسى التوقيف و اليها لاشارة بقوله لان موزون
الروية من التوقيف قوله تفصلا لا مفعولا
و ليعمل العمل معنى قوله ان يكون الاشارة
الى اسير الى الماسى الموارد تفصلا لا على
الماسى الدنية قوله و هذه هي الامور الخبي
ميدل الا مظهر اذ يعنى قوله يا حي ادم تدارقنا

عيلم

عيلم يا سا تو ادى من اوصافه ما بعد الحديث
ادم و اليطاف و اطلال عدوانه و الالاف
عن متابعه خبرك بين حديثك العروة و بين
فان شطرا حديث من العروة و حيث حيث انكر على
اعرض عنه و قال من غير ما قوله قال من حرم زينة
اهل البيت يا حي ادم انا يا نيك مرسل الى با
يقول يا حي ادم انا يا نيك مرسل الى با
قوله كما يخرج ابو بكر رضى الله عنه من ماله بعدكم
وضع السب موضع السب لى و لا تشبه في المجهن
و الالار بسب الاخراج قوله العدد المراجعي
المجهرى الملاحات الملاح و لا يقل و لا جنة اية
و ان يتماثل سائر العداوة قوله لان نعم
الامام يجوز ان يكون استنار مفعولا اية لا لخلص
من موهبة و كذا الامام من عصب الامام و من ان
يكون مقطوعا الى لك من عصب الله خفف
الموت من قوله و ان ان نعم من يدعي ارسيم
دور و هو قد هذا تناقض ما ادوا به في الخفاف
عبد الله بن مسعود بن نص الجند و فيها عفت ادى
مرمول الله صوم ا موزون كسرة حالت و فيها و بين
الى قوله صوم هل لايت لما قلت نعم و جاز ارسيم
مفعولا به بيات و انص نقال ادى كل جف نص و انص
الامام احمد بن مسعود و الحق ان الامام اورد في الخبر
هم و من مكارم و الخطاب عام و لك ان يكون
الله بعض البر على و منهم و قد و في الصياح

عيلم

واحديث في ذلك منها ما وادع الجارحي عن ايد هريه
 وكلف ان يرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفتك في
 ومضات فانا نأية لت يفعل لهما الى ان مات
 اليهود الى قوله **قوله** صدمه علم من فطاطب مندم
 الملك يا ابا هريه قلت لا اتالي ذلك ميطان قوله
 حرف الماس من حرف الكذب واخر من بحر
 اترى قوله انا جعلنا الشيطان ابدا الناس
 لا يؤمنون الى خلقنا بينهم وبيهم لم يقيم عنهم حتى
 فلوهم جعل المولى جعلنا عقيم مذعوبا قال الزجراج
 جعل علي مزرب منها جعلت بعض النبي فوف
 بعض عمه رعيها منوها جعل ذبل فلانا ابي ساء عاتلا
 منها معنى احد طغف مائة لا يت علي المولى ابي
 منهم عزير انا من طغف عليهم الشياطين ودمهم
 في عنهم ثم قد تعاطا انا السلطان الشياطين على الكافرين
 انهم اذا راى بانهم اذا راى منهم علي المعاني عملا
 من ذلك **قوله** وهذا بخبري احرار بل من الاول
 ان فيه الشيطان لا يستطيعه والقوي لا يولي تعالي
 قوله واطاعهم وتلت ليس بمجدك احرار لو كان
 لو جيب العطف عليهم بل هو تعليل للتعليل فقلت
 ما بالمرحوب فانه لما جعلت بين ادم من
 بين الشيطان ونفاهم عنها فمما ايضا المحبة بين ان
 بالوا هذا العنصر والنجس المبلغ فقبل الانبثاق
 لعدو المبراهيم بولهم ولا يروهم في يمل كيف يلم
 هذا المالك ومنه ان شئ له ذلك فقلت لا نا
 جعلنا به سولما علي ادله به وسلطانا عليهم كما قالوا في

استطوت

استطوت منهم لعدوك واجلب عليهم فقلت ورجلك رسا ركم
 في الاموال موال ولا ولا رعليك كلام الزجراج كما
 العار قال الامام ارحم اصحابنا بهذا القبح علة
 الله تعالى هو الذي سلب الشيطان عليهم حتى
 اخلص واعزاهم **قوله** علي الضير المنفصل قلت
 لان العاطف يجعل ما بعده من ركا لما يفر من جعل
 الفعل والذية هو جعل للفعل هو المستكن ذوت الدار
 فوجب العطف عليه فعل هذا النقل خطا لان
 القول بالاصحاب في القرايع ومن المختار عند
 وعند ايد الجايب وقلت انا لم يحسن ههنا لان
 الاعتقاد الفع مع وجود اصل يقول لا استعلا
 الملائكة تتعجب العطف عليه فلا ينقلب الى مسلمات
 اصلا **قوله** واذا عطف علي انزات هو الضير
 في ان كانت دا جعا الى الملبس لان هذا العطف
 مائة لت يكون الضير المات فخران الوهم العطف
 علي الضير في بلهم فانه غير مائة وان يقول الضير
 المات وان ياز ان يكون الشيطان لان مقام
 التفتيح يقض لان **قوله** ان وليم تعليل النبي
 وسيدك من نبي الشيطان كانه قيل لا تفك الشيطان
 لان المات والامر تكتب وعليه النص لا يفي
 الضير والموت في الموكد من فانه فقلت **قوله**
 فقلت يا جبري بطلت فيهم علي الله تعالى هذه
 فزيت علي الحسنات القلدي من ميت خالقا
 اعز الله ودرجته المناصب في هذا الامر المسمى
 في جم البجوة علي وجه يلزم طاهر في عظيم قوله

٢٢

لأن فعل الفهم سبيل عليه لعلم الذي في ربه والهازي
 قال القاضي أن الله لا يأمر بالفساد لأن عاقبة حركته
 على الأمر بها من أجل أن الله تعالى لا يفعل ما كان له الضال
 ولا لا لا الله فيه على أن يتم العقل يعني مرغب
 الذم عليه أحدا على قوله تعالى المولى
 بالمفارقة قوله في البيت عسرة قوله ابن عباس
 رجا على كذا في معانيه لئن يرد لسا على عليه البيان
 أما السات فان قوله مني عنها هو لفظ يدل
 على وجه التثنية في قوله لا تفعل الشيطان
 كما لا يخرج أبو بكر من الجنة إليه لا تصفوا
 بعضكم بعضا الشيطان بهما في الفتنة وفي القرآن
 في الطواف فيصبروا في حل الجنة كما حرمها على
 لولاكم حيث أخرجهما من الجنة وبعثنا نساء
 ومنه وما إذا السات فقولنا يا حي آدم خذوا
 زينتكم من كل سين يعني هذا المراد بقوله واد
 استنابا من من يثبت بالظواهر عولنا وهو
 منوع ذلك لنا قوله وباتام في النفوس
 إنما مستقيم إنما على تمام الغرض المنعوب عليه
 إلى الدنيا ما تمام في النفوس الملقاة من حسنته
 قوله وقد اتقوا ربي عظم بربك أن اتقوا عطف
 على امرئ بالقرط على قدس العامل للآليات
 لهذا بلذم عطف الآيات في تعالى لا جناح
 وقال أبو البقار في التبريد وجاء أحدهما مع
 معطوف على مرفوع القرط أي لربيه نقلا لفظا
 رايتموا ربنا في الكلام وحذف أي نا قبلوا رايتموا

قوله في كل دجى ٥ سحر ٥ إشارة إلى أن قوله
 سجل مفسر في الوقت مقدور أو لم يتكلم متكلمي
 في عن العلوة واليه الإشارة لقوله وهو العلة
 قوله وهذا دليل على أن علم الله لا يتل
 في صلاهم وجه الاستدلال أن قوله أنهم الخلق
 الذين طينهم من طين طين على سبيل التعليل كما قال
 لم حقت عليهم الأمانة أي لم يست في علم الله أنهم
 فعلوا ولا يخلدون ناجين لأنهم لا يتم إلا بال
 طين أو لولا من دون الله يتكلم عليه عالي
 فاعلموا أنه وقولهم لا يخلدون فلا يكون موتا فيها
 وثبت إذا أخرج قوله تعلوا كما يداركم تقولون
 على ما يقض النظم دور في الأنا من السلف
 الصالح منظر هذه رتق دليل أم لا ربي محم المست
 عن ابن عباس أن الله تعالى بلا خلق في
 آدم من منار كما قال الله تعالى وما الذي خلقكم
 فكم كما فر منكم في آدم من منار لم يعلم يوم القيمة
 على ما خلقهم من منار كما قال من جبر كما
 أنت عليكم ويكون قال محمد بن كعب بن أحمد
 لما خلق على الشقوة ما دلها وان على أعمال
 أحد العادة من ابتداء خلق على العارح صار
 إليها وان على أعمال أهل الشقارت وروى ما روي
 عن الزمخشري عن عمرو بن العاص قال خرج علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده كتابان
 فقال أيديت ما هذا أن الكتابات قلنا آرا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الذي

اولا يقول لما انشأكم اميئدا بعيدكم ثم لم يبع بعدكم
وخذل من يقا حق عليهم الصلاة كما قال لقتل اهل
تلك الدنيا ستدوا الي هذه الامم ادرك مع ذلك
منظره صيا لمذعب وادله يقول الحق ومن يبدل
السبل قوله وهن ايت عباس من رضى الله
عن سليم الخديشه وراه البخاري عن ثعلبة الخدري
الكبريائها اخلا نفي حسان وفيه خلا وخلل والخلا
الكسري يقال اخلا فلان كذا اذا عذب الا بالاس
ومن الجارات ما كتبت لك واخط فلان كذا
اذا عذب الا بالاس من الجارات ما كتبت لك واخط
المطر المذهب لم يها من خطا به السبل محاذرة قوله
لقولهم كثرنا نفع تلبوا وذلك ان (واجر) لما
قال وادرك اهلنا من التراب من ايت منهم
لقت سبحانه وتعالى ومن كثرنا نفع تلبوا لا
مستحان علي شراة ايت عباس فاعلمه بلفظ
الامر ان قال السحاب يندى الذي امزج الاصل
في مناته الدنيا لك للبع الشرب متعا والبع
اخر شرفا ولعدا قال كلبوا من شربوا ولا تشربوا
قوله وقرى حاضته بالاص باع وانما بالبع
والا قوت الصب قال السحاب يدى خالصه حال
منى جابر ايت عذرا وعالمه الامم المحذرة ايت في الجيرة
الدنيا شربكم وهم في الاخرة خالصه قال ليو البقا
العاقل فيها الذي ادي الجيرة للدنيا حال خالي
ثم يوم القيا من ايت الدنيا ينادى ومن فيها
حظ الدنيا وحاصل ثم في الاخرة ولا يجوز ان

منه خاتم زینب

قال القاضي عز عن الخمين الذي سبته وذكر له
مع الحرمان الحقن مع التعذيب بالنار والجلد
مع عظم الاحرام قوله **قوله** وقرع غراس الارض
جعل عظم الفعل معنوا للاعراب ما لا يكلف وصفت
الواصف مقبض من صف **قوله** فيها ما لا عين
التريب وذكر ان جعل امثرا واعلوا العالجات
صلة للمعول واقوع اولئك اصحاب الحق حرمان العباد
بان العمل الصالح يجب لدخول الجنة ولان الامانة
ذكر في سورة علي ما بول حديد من قبله ما الكتب
من الفضل العاقله فاذا من المتكلم هذا الزعيم
لما لا كتابها اذا من ان ذلك على الزعيم
الفتن يدل على الشرايط وحيث **قوله** واللام تالية
الفتن وتدميت لقرية اخر سورة النساء **قوله**
ولقد جلدت مردا وبنا العذراء ثم ربي ابي انك
جلدك وعدم الجنة اترك داوي المسوق العذبات
سجها من الدنيا فضلا من ان العذبات عقاب عنها
عليها فانما في الاختصاص هو يهدى بنى العديك عن
لم يهدى الدنيا البكر وعمران تخلقت لنفسه العذبة
من هذه الدنيا فخرت الزخري العديك لبي اللطف
فانظر لبي المعين اقرب لنظر ما ان ليدي
الولا اهدانا الدنيا المتكلم دار الجراد بعل من الحق
او من يتكلم حلت **قوله** واعطاء الجوزة العذبة ان
يقفي مثل حال المعنوط عجزان مرد ذوا الاعنة ولين حمد
وقبل من عطف ما ان اعط عطاء عطف ناعمة من توكل نعمت
ناصح رحمت فاحس بما ان العز من العز الا حيا معنط

من كان لغوا فهو حرام لنا فهو قول **جسم الحمار** والجلد **والجلد**
 العاصي غير اوله بحساب الدنيا من القبح من طول فاحش
 ومن عظم يقول لا يتقبل من احصائهم وطول قامتهم
 تا المذموم حكمه والعلم بالاسم واللم قول **واذا**
 الوجل انتموا فخرجهم الحذر وهو ان يكون قائله الجيلة
 شق من حرمة وكانت المثلثة الميسرة قوله **والجبل**
 وما يملك عنه فلما رآه قال **شعب الحمار** الجبل حرمان فزاد
 فان سلمه مثلا قال **شفت است اللعاب** واللعاب حركه اكل
 ان القبح ليس هو **جوز** اما الوجل باصغر من لسان وتلي
 فالحجب المثلثة وكذا هو **وسه** تلك ما رآه من قوله
 يوراد منهم الاحصاء مبدع وصف حذر وليس بذلك اول
 عايد وهو اما حال **ياهم** ليسوا او عيب تقدر ليسوا
 لان **يراد** منهم الاجماع كما يوراد منها ان حدثت
 في قوله **احصوا** الوجه ان يكون خبر الوجل
 لقوله ليسوا قوله **فيقول** الوجل حلوب من ثوب
 عيب قوله **لان** م الوجل م مثل والجلد مثل
 ارجي ارجل ان **الجرم** هو السبب الى الجرم
 العقاب يعني ارجع قوله **والذي** خبر
 الجرمين بدل الكلام السابق لتلك الوجة لان
 فائدة التذييل على ما في قوله **البريد** او عيب
 كل حبروم طامق لتقريبه **توجه** قوله تعالى
 ان المثلث اذا دخلوا **ترى** الانسان اذا دخل
 ارض العذر وقوله **لان** كل جرم طامق
 لنفسه شعرا انت اولنا ذات **الاجر** منهم عن قول
 الحسن وما يباخران عز وجه من الغلو لانهم يباخرون

تالی الفیاضی

بالله سبحانه لا يثبت له احد الا بالقرآن او بالجماع
 بالجماع في حق الله تعالى لا بد من دليل
 البرهانية قوله وقوله فاذا جاء اجابته قال ابن
 حبان قراء ما انت سميت الحسن من قبل المصلح
 ومنه لا خلاف ايضا لا يخاف ان ياتي الجماع قد علم
 ان مثل الشان اجدا قوله انك لا تقاتل في
 استعمال الناصب يريد ان تقدر المساعدين
 القدر والحقير بما يلزم ما للزيت لانت التاخير
 والمقدم لا يتصور انما يلزم ما للزيت لانت التاخير
 لانت ما يدخل من ذلك كما يلزم الزمان الوقت في القسم
 اذا قلت وادله ليتعلم ما ويكمل كما ان الدائم تركه
 فلو لم يمت الوقت وتلك ان ما يقبل الدنيا في قوم معين
 قولك اما يفعل ان اتفق منك وجوز الفعل بوجه
 من الرجوع قوله لي عن من يقيم الياء نسب
 بالجماع لا ياء الوعد اريد مقولته في قوله
 يجوده الضمير والجماع الياء ما فيها كما هو عليه قوله
 وفيه عار من الجماع في العزة الرجعة من الله
 والناهي والجماع عار من خطية عاد الناصر فيهم
 ونفي ابي في كنههم وكل من روي عن المصنف
 انه قال في هذه الآية عليه قول غرر به ادب
 ان يكت عن احسن الصفة ما في كنف الحبر
 قد انكروا في علم اخر من من قبل حاله انك
 انك ابي تلبس وصوت عن الله يقول ان لم يوقف
 للاصوات فانت في قوم قد مر قول من الاحسان
 قوله اذا ارادوا ان ياتي به فلا تولى قال الزجاج

لادرك

اذا ارادوا ان ياتي به فلا تولى قال الزجاج
 قال من العادة ولا يبع فلا يبع كما في صلاته
 هذا في حق العالم ظاهره واما المتابع فله انهم
 بل الحرام ووسا عظم ورضوا بذلك كما في اصوله
 تعالى لا يتخذ احبارهم رهبا لهم وادبا من
 ادب قوله وقوله يا ابا لينا يا لينا يا لينا
 وقال الزجاج من قرأ الياء فعناء لا يعلمت انما
 المحاطون ما انك قريب منهم من العذاب ومن قرأ
 الياء فالمعني لا يعلم كل قريب مقدار عذاب الا في قوله
 قطعا هذا في الكلام علي قوله لينا وبعه كلامه
 علي كلام الله علي وجه السب لانت احبار الله
 يعني ذلك ضعف سبب بعليهم بالمساقاة وجملي
 ان قولوا واذا كانت كذلك فقل شئت ان لا يعمل
 لكم علينا في استحقاق الضعف قوله لا يزل
 عليهم الا ان كان هذا ارضا الرجوع لظهور تأييد قوله
 ولا يخلون الحسنة كانت قبل ذلك عليهم طريق خبير
 للادب وتعلق سبيل حكمة المترين قوله
 وقوله لا يفرق بالانكسار تأنيديا في رايه وابت عامر عام
 التحقيق والناهي ليرى في لينا حجة في الكتاب قوله
 ان لم يزل من مثله في الفقه الداعية السرور المكن
 لغت ضيف حركت الا انه ولعن الا لف وجمعهم ومن
 سبه ادخل بينه قال ادب تعالما حيث في الجمل في اسم
 الحيا طر اسم القابل من مصلدي معرب الفاعل فانه
 لم يطف ما يبره ويخلى في رايه طعن البدن والرمم والرمم
 الحارة اليه ليرى في السهم قوله ومنه البعير

٢٤٦

ذلك اعتبارا راجيا على ادبها عن ذلك ليكون اللفظ المرصعا قوله
وقرآن لفت ادبها بالقرآن والفتب اللفظ عام ومعه والقرآن
قوله اظن لم يستأد كل واحد عدل الله يعني ان الله تعالى وعده
للمؤمنين بالثواب والثواب في العقاب فلو قيل عن ذلك لا اخفى
بالعقاب للراي الخاطئين اصحاب النار في قوله والله عينا نعمته
بالثواب بل عليه ذكر الجنة وانما قوله وناهي اهل الجنة واصحاب
النار فانك لمساو للثواب والعقاب فاقبل ما يعني هل وجدته
المعروف كلها مدنا في جوارحنا ونفوسنا او كذلك كانت بهر المرحف
لا في رايه بعض الراسي وتكون الياء والواو اللغويين اذ رجا
الناظر وهو قوله اذ رجا ان ابرار اوصاف اذ اخرجت من
نفسه في قوله وفيها حجاب وعليه لا عراب اذ اخرجت من
على اعراف الحجاب وهو اذ اخرجت من رايه انما قال الحسن بن
قده اموت حسنا ثم وساتهم ضرب علي الجراح وتقال لهم قوله
عليهم الله علي تعرف اهل الجنة واهل النار من بعض
من بعض اذ اخرجت من بعض اذ اخرجت من بعض اذ اخرجت من بعض
عام بوجه الله بعضه علي انه الاخر من اهل الجنة والاهل
بنياد القصد والاطل فيها والذ في اقله النظم ما في
الذين لا يفتنوا في رايهم وساتهم وما خرجت منهم فقال
او لا وانا في اعياب احييت اعياب النار وتقال وانا
ما وعدنا رايها حقا ثم حينئذ اعياب النار والاهل والاهل
الجنة قوله وناهي اعياب النار واغايب الجنة اذ اخرجت من
عليها من الراسي الخاطئين وكرهتم قوله وساتهم
ما في من حاله ان المكاتب والمكاتب اما المكاتب قوله ودينها
عليه الا عراب اذ اخرجت من رايه الحجاب والواو انك
استاد اليه بقوله لم يزل خلق ما دهم مطعون وقوله

اذا بالورس لقوله لا عاير اي يوسط قولها اعتبرا
 فانه معناه لا يقر وانهم يعطون محال الغرض وما
 بالان من الكرامت فيه معطوف قولها ولو زوا بان
 ملكه ملك الجثة فاعلم ان ان كانت الكلام ومنها كونه محلي مونا
 اذا كان في الكلام ما يوجب ان ياتي الى المناصب والا بالحق مونا
 فان طر كذا في الامور فانما في الفرجاج انما يملك له وانهم وعدوا بها
 في الدنيا وجاز ان يكون مونا عاير بها تعقل في من قبل
 فلو لم اشارة الى ما يروى ما يقول وجاز ان ذلك الوجه
 اخرج ولت في هذا الوجه لا ان يملك ان جاز قولها في
 ان يملك لا بالفضل لا فيقول الميطي هذا قولها بال مناصف لما
 روي عن الفخاري وسلم عن ابن عمر في هذا القول
 يقولون انهم والارثان معك في البرية وحيثما روي
 اخرج ابن عمر ان يدخل احدا منكم على الجنب فذكره
 الحمد في بيت الصبيحتين الثانية ان معناه انما
 والمقتضا في سترها ما في من على السنين وهو عذرات
 منه ورواها في ابي القتيبة في الامور كلها وانما قول الفقيه
 فيها والفقير فانه في ذلك امره اذا اقتصد الاغنيان
 في بيت الجنت الجزاء العادل فقالا ورجعوا الى الله وارجع
 في رجب اليونان والذين في القلوب اوارى وارجعوا وارجع
 على انما بالبرية على نفسه المظلوب **القول** في
 في معطوفين قولها اعتبرا ما في حرج الامام لعدم
 كونه فعلا الفاعل الفعل المملك اليه لكونه حكاية انما قد
 الذي هو من قوله انما يثبت لطفان معهما في حرج ما يعلم
 عن تلك المنزلة وترغيبا حصول العاير لظاهر ان
 معناه محذور والجار عطف على الجمله اي انما قولها

ظکی اعتنا

اجللكم ونزل من الامام علي عليه السلام وما كنتم بما تفعلون
وتفعلون علي خبركم فقلوا في حقكم العتاب ما زيد
فيكم بل ما فعلتموه وغيضتم لقلوبكم من الامور التي كنتم
اذا كنتم في رحمتي لان احسن اليكم ان يكون لكم قوت الذكالك
وذلك قول الامام قوله وما كنتم تستلبون كالدلالة
عليكم بما اصاب الاعراب وروى ذلك في العتاب فاستلست
عظيم من احوال علي هذا الحديث اوضح من الامور التي كنتم
اذا كنتم في رحمتي ومن ثم كنتم من شاذكم في ما كنتم
تفعلون من اجل ما كنتم في التوراة والاشارة الى ان الله في
وحي اراحم الى التوراة وما سجدوا والى التوراة مما لا يستهان
فيها قوله وما لا يجهل من التوراة في التوراة في ما لا يجهل
الذي اقصى اليكم الله في رحمتي قوله كيف اصاب
العتاب يعني لعل على الدنيا الدنيا المعصاة واخذوا على ايمانهم
لان ما فعلوا ان يقال لا حزن عليهم ولا تهم بحزن قوله
كان ما بدا مال لي قال ما حال اصاب الامور ان حزن
واحد في احوال الحب والحب كلمته طاعة الله طاعة الله
او ما روى في الدنيا من حزن من لا يرضى بعيني عطف قوله
ما روى في الدنيا على الله طاعة الله طاعة الله طاعة الله
الما من الامور في نعم قوله على عاقب الامر حزن من
ماله عينا ما روى في الدنيا على الله طاعة الله طاعة الله
حرام علي قوله عني ان عطف الامور في نعم قوله
يهم فعل الناس في نعم فعل الله في الدنيا طاعة الله طاعة الله
شأنك شانه من معاملة مع الامور في الدنيا طاعة الله طاعة الله
عنده من الامور في الدنيا طاعة الله طاعة الله طاعة الله
فعل الناس في نعم فعل الله في الدنيا طاعة الله طاعة الله

[illegible]

ماحولیاتی

[illegible]

فلانها لما اعلف المصدر فكل دلالة احدى اليه من
الاحرف المصدر بدل عليه الماهية من اجل انها هي
الماهية واما البناء فلا يصح ايضا او قال العامل ما عدا
منه بعينه مرة واحدة مرات لم يكن متناظرا وعنده
ثم كثر لهم ذلك لانه لو علم ما مضى فقال ليس عليه مرة
واحدة بل مرات لم يكن متناظرا قول نفع عم ليس في
حالات يحذف فلا تتوحد واحدة لم يكن انما يكون خلا لا اذا كانت
الظلال مختلفة لانها لم تقبل قوله جواز ان لا
يكون خلا لتو واحدة حالات مختلفة مرودا ومن وحدة
عنده خلا لا ان تقبل حذف عليها ان تل السبع عند
خلا لا واحدة وقال صاحب الترميز في قول المصنف
نظرات الظلال امات واحدا الكثرة او الجس تقابل
لما دل السبع ان الواحد لا يعكس سيات الواحد اخص
لما اعلم الفلاس لانه كلما جرد الكثير وجد الواحد اخص
تقابل ما نال احد اعم من الجواب اخص من نفي
العام ونفي الخاص من غير عكس وتكاثرت فيها بالمعنى
ينبغي من الضلال او غير الشايع ثم ان الظلال
اخص ولكل لا يصح الجواب اذا لم ينشأ من نفي الخاص
ونفي العام ولما ينفك كونها لا يحذف كونها لا
المستدل لا بدعت اعتناء الضلاله وزعم من عند المتأخرين
ذروه صاحب المتصانف وتكاثرت بالذات التوفيق العجب
من هؤلاء الضلال كيف يتكاثرت بما لا حدي ومعدود لان
غير النظر الى المقام فان المصنف انما يتكلم بمقتضى الحال
ومطابقة الجواب لل سوال ولا يعبر عن شروط اللفظيات
ان الترميز ما ابرق له زعمت الضلال وهو كونه خلا لا

عبدالرحمان

[illegible]

من ذلك ان يكون استدلالا صحيحا الهوان موزون لكن
 حقان بقرينة كل اربع مقادير فيقارن انجذابا وان
 هذا الجذب لا يتولد واجب ان التعاقب حاصل من جهة الجذب
 ان قول رسول من رب العالمين ايا علي عراف
 مستقيم كان قال ليس به عراف الا في كل شيء علي العراف
 البتة لولا ان جاز ان كانا على غيب قول في العراف
 بالتحقيق لوجب قول ان الرسول في جهة اخرى جهة الجذب
 بمسار انظار النبي المنطق في قولك كيف كان قال في كل
 الحكمة رسالات وفيه ما في رسول رب العالمين ذلك
 بما تم سعه قول الحكيم رسالات وفيه نفعنا وقد طوار
 ثم في قول رسول رب العالمين وكذلك قول انما الذي
 متني اى حزا واهل انما متني اى حمله في الوصول
 النفع وبعضه ما بعد كل شيء عايات كونه المظهر او
 بالخاصة لكل الاستدلال اية ان ذلك المظهر المعروف بالخاصة
 الذي لا يخلو في كل حال احد يقال انما الذي سمع استنفاها
 ثبت امرها باسم اسماء وروايات غيب فلما تميزت في حزم
 علماء كان القياس انما الذي سمع لوجه من اهل الوصول
 لكن ذهب الى الجذب ان حزم المبتدئين من اهل الوصول في العطف
 وفيه ضمير انما ما في اهل الجذب انما قال انما عطف
 والحق ان اسماء السداد القدره كمال اى اى صلح
 متريعا وفي روايات صلح اهل العايات في سداد الوجه
 لم حزب لاه فبقول رسالات وفيه ما في اى
 يعجز انما في رسالات لاه الاختلاف اوقاما ادر من غير
 اولئك الممثل عليهم من الرسل صف قول في اى
 من صفات الله واهل الله صلح منظر للال

مکتبہ

فلا جان

فلا جان

بقیات امر

بقیات امر

ان من قضا علي الحق الجديد من رواية البخاري في قوله
عن حميد بن قيس قال سئل ابي بصير عن رجل من اهل
قائمة ما اراد ان يرضع من حده فها في امره دم علي
ذلك **قوله** فلو كانت اية خبر النبي الجبر الى ان يركب
الهار ابو الهيثم وكرهنا تخمينه فلا اذا لم يركب
يقول لو كنت مثله لكانت المراض او صدمت في الهار
فلمحت مني حيا من مجازي اياي الموت فانما استصحبك
من تحت الارض وارتدت خلف من الهار يتولى لكفة
ليعلم اني غير من جوالي والواو اية نصت لعل
اولا ان علي ولدت قوله تعالى فان لم يمتنع
من ينبغي نفعانة المراض او لما في الهار **قوله**
في دار جوسه الحاف في بسبب تلاف النعم كمن ان
تجدد المزال باعتبار الحقيقة فان الحديث الانانية
صنعت يقول الحق لو نص كل موحد قوله علي
اقطع في نقله انك علي الهدي والريث
فاصل الى ارض الهولت واربع الماضي قبل
رحمت فاذا اخذ الى المراض وارتع المولت وارتع
الماضي نزل رحمت فاذا اخذ الى المراض وارتع المولت
داركيت المراض نزل رحمت الى ان يهرق في اسفل
اسا فلين حزن اوله كالنظام يدوم اصلا والسن
يلج قوله تعالى خلقت الانسان في احسن تقويم
ركننا له اسفل سافل **قوله** ان نولد بعدك
ينبع من المراض الى المراض الجبر الى الهار اية
من قوله اشتد فلان بالي احسن سوط المراض
ما الحق **قوله** ان النبي صم على الصفا الجبر

اشاف الحديث ان يكون قد رتب عليه ما يعود الي
القرينة الزمان والامكان وما زاد ينسب وقد مر
لحق وبأى حيث اخبر منه بدقت ان يدنو الي
علي التردد في الزمان ولما علق بالاول الي
في قوله ما يعود واصل الكلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم ونفع المحبوت عند ما يورث من اليك ان
وراثته في ان قول عائشة وما صاحبته بمحبون
اي ان حاله في الوارث العائش وراياها في ذلك
لها ان تلاحظ المحب المحبين بعضهم بعضا
اول ينظر في محبت المولى والارضه فاقول
ليعود ان الله عز وجل لم يخلقهم يبري وانما خلقهم
ليبدوا ولا تشكوا به شيئا ولعل ما شئنا قوله الذي
عن الله وخلصوا عن عتاب الرب ولا نسيت ذلك
الم ما ذكرك ولربما لرسول الله وما قد انزل الحكيم
هذا الكلام المحب والرسول ولكن خلقوا لاني
اجعل له وليا مولا الله ليس محبوت والرسول في
ليحول انتم ليعلموا انما في هذا التوازي والافقار
فا عموما ان الذي حديث محبت فاشهد ان
ليس بعد ذلك حديث محبت فاشهد ان
الرسول والرسول طرف قوله وان عبي ان يفر
قد الضرب احبهم علي فليكن المولى والارض وروى
حيي السني عن علي ان النبي صرم قام علي كلفنا
ليلا فخلد يملأهم من اهل ابي فداث محمد بن بابن
الله وروى بعد فقل فانهم انما احبهم هذا المحب
فاقول ان الله اول يفكر واما احبهم من حيث انهم

